

# المجلة الزيتونية

مجلة علمية أدبية أخلاقية

تصايفها المبيضة من قلاسي جندار مع التيقن من كبر المصنفين

شهرية وسنتها عشرة أشهر

المجلد الثالث

تونس - في ربيع الاول ١٣٥٨ - ماي ١٩٣٩

الجزء الخامس

صاحب المجلة والمدير:

محمد الشاذلي بن القايني

المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة  
والخطيب الثاني بجامع حمودة باشا

الادارة:

نهج الباشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٤٩-٢٦

حساب جاري بادارة البريد رقم ٣٤٢٢

رئيس قلم التحرير:

محمد المختار بن محمود

المفتي الحنفي  
بالديار التونسية

المراسلات:

ترد باسم مدير المجلة بمحل الادارة

ثمن العدد ٣ فرنكات

| العدد | المقال  | صاحبه  |
|-------|---|--|
| ٢١٠   | خطاب القي في حفلة جمعية الشبان المسلمين   | بقلم الشيخ محمد الشاذلي ابن القاضي مدير المجلة   |
| ٢١٣   | بمولد الرسول صلى الله عليه وسلم . . . . .<br>تفسير آيات من سورة البقرة . . . . .                        | « صاحب الفضيلة مولانا شيخ الاسلام<br>الملكى الشيخ محمد الطاهر ابن عاشور<br>للعالم الامام مولانا شيخ الاسلام الحنفى<br>الشيخ محمد بن يوسف |
| ٢١٨   | ختم الحديث الشريف . . . . .   | بقلم المنعم المبرور شيخ الشيوخ الشيخ<br>الطاهر ابن عاشور الاول المفتي الملكى<br>كان ، برد الله ثراه                                      |
| ٢٢٤   | التقوى وحسن الخلق ختم . . . . .   | « العلامة الحجة التحرير الشيخ محمد<br>الحجوي وزير المعارف بالحكومة<br>الشريفة المغربية   |
| ٢٣٢   | التعاقد المتين . . . . .  | « العلامة الحافظ المولى محمد عبدالحى الكتاني<br>العالم المدرس الشيخ علي النيفر   |
| ٢٤٠   | تفصيل وبيان . . . . .   | « العلامة المؤرخ امير الامراء سيدي محمد<br>ابن الخوجه مستشار الحكومة التونسية  |
| ٢٤٢   | القضاء الشرعي (٢) . . . . .   | « العالم امير الامراء الاستاذ محمد صالح<br>مزالي عامل بنزرت  |
| ٢٤٨   | بعثة خير الدين للاستانة . . . . .   |  |
| ٢٥١   | تهنئة الامير الجليل بعيد المولد الشريف<br>ومدح الرسول الاعظم عليه الصلاة والسلام<br>( قصيدة ) . . . . . | « العالم الاديب الشيخ محمد المقداد الورثاني  |

## الاشتراك

الادارة نهج الباشا رقم ٣٣ - تونس

|   |    |
|---|----|
| عن سنة بالحاضرة وبلدان المملكة والجزائر والمغرب | 30 |
| الاقصى وسوريا فرنكات                            | 40 |
| في الخارج غير البلاد المذكورة فرنكات            | 40 |
| يخصم الربع للسلامة                              |    |

وصولات الاشتراك لا تتم الا اذا كانت  
معمضة من امين المال  
محمد الهادي بن القاضي  
والمخاربات المالية لا تكون الا معه

# المجلة التونسية

مجلة علمية أدبية أخلاقية  
تصديدها أسبوعية من كل شهر ربيع الأول مع كل عدد  
شهرية وستتها عشرة أشهر

|              |                                      |               |
|--------------|--------------------------------------|---------------|
| الجزء الخامس | تونس - في ربيع الأول ١٣٥٨ - ماي ١٩٣٩ | المجلد الثالث |
|--------------|--------------------------------------|---------------|

صاحب المجلة والمدير:

محمد الشاذلي الباشا

المدرس من الطبقة الأولى بجامع الزيتونة  
والخطيب الثاني بجامع حمودة باشا

الإدارة:

نهج الباشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٤٩-٢٦

حساب جاري بإدارة البريد رقم ٣٤٢٢

رئيس قلم التحرير:

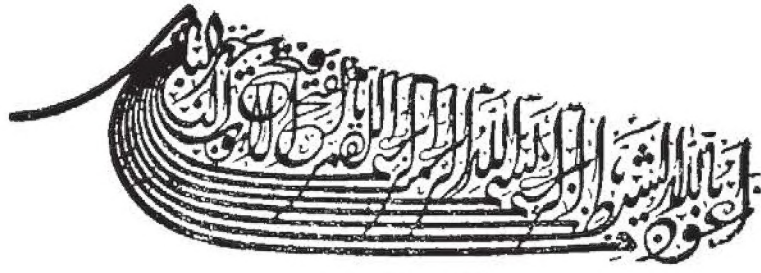
محمد المختار بن محمود

المفتي الحنفي  
بالديار التونسية

المراسلات:

ترد باسم مدير المجلة بمحل الإدارة





## لقد جاءكم رسول

من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم

في مثل هذه الشهر المبارك منذ اربعة عشر قرنا ونيف - طلع نور قدسي في افق الرحمة الربانية بين يدي هلال وضاء لا عهد للانسانية بنوره المين . بيد أنه نور معنوي لا تدركه الابصار وطلع هلاله في سماء أشرف بقعة من بقاع الارض حيث الكعبة بيت الله الحرام . ونادى داعي البشارة في عالم الملكوت مخاطبا اهل السماوات والارض لقد جاءكم من الله نور الهداية وبراس المعرفة والحجة الدامغة والمرشد المعين . هاهي ذا الاقدار تضع منار الحق في مفترق الطرق لهداية السالكين . هاهي آمنة بنت وهب بن عبد مناف أرملة عبد الله بن عبد المطلب زعيم قريش وسيدهم . قد ولدت سيد العالمين . ذلك الذي ستدين لعظمته العروش . وتعنوا له الصوالج والتيجان . ويفك عن البشر اصرهم والاغلال التي كانت في أعناقهم . ويقيم للانسانية معقل النجاة

وارتفع صوت في الارحاء مناديا :

أي بني الانسان ما لقافلة البشر نخطئة الطريق عادمة الدليل سيطرت عليها الوثنية فأعدمته الرشاد . ؟  
ما لهذا الجبل السائد يقيد العقول بعقال من فولاذ . ويجعل الدهماء مستعبدين وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا ؟

ما لهذه الدولة البيزنطية يطغى جبارتها ويستعلون اثما وعدوانا . ويقيدون العقول ويتحكمون في القلوب ويغفرون من دون الله ؟

ما لهؤلاء الاكاسرة يحكمون الشهوة . ويعيثون في الارض فسادا . لا يمنعهم قانون . ولا يكبح جماع نفوسهم المتمردة وازع ؟

ما لاولئك الهنود وهذا الوباء الاخلاقي الذي عصف بالفضيلة فنسفها نسفا . وهذه الاباحية الساحقة الخسيسة ؟

ما لاولئك الصينيين يحكمون المادة فتقذف بهم في هاوية الضلال والعار ؟

الخطاب الذي القاه صاحب المجلة في الاحتفال الذي اقامته جمعية الشبان المسلمين بذكرى المولد

الشريف



ما لاولئك الا فارقة وهذه البربرية التي طغت عليهم فأفقدتهم العز والسلطان والحياه ؟  
 ما لهؤلاء الاحباش وقد تشجعت نفوسهم واستأسدت فلم تقنع بالحيوان حتى مدوا أيديهم الضارية  
 لبني الانسان

ما لابناء الفراعنة يعتلون في الارض ويطغون طغيانا عظيما ؟  
 ما لهذه الجزيرة العربية المباركة تفقد دينها القويم ، الذي وصاها به ابراهيم ، ومن خلف ابراهيم  
 من النبيين ؟

ما لاولئك الاوزاع والهمج من مختلف الشعوب تطغى عليهم الحيوانية ، فلا يفهمون الحق ، ولا  
 تسموا لهم نفوس ؟ رباة ، رحمتك وسعت كل شيء ، فارحم اهل الارض وابعث في الناس رسولا  
 يهديهم صراطك المستقيم ، فقد ضلوا ضلالا عظيما يعلمهم الحكمة ، ويروض نفوسهم على العدل والحق  
 الذي ترضاه للخلق أجمعين لا جرم اذا اجاب الرحمن الرحيم صوت الانسانية المسترحم  
 ( لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم )  
 ذلك بعض ما كان عليه المجتمع الانساني ايها السادة

يئن من وجع امراضه الفتاكة ، وتتصاعد من نفسه زفرات تتصاعد الى السماء بذلك الصدا المفزع ،  
 ويتوسد جثمانه المخاطر ويضطجع على اديم اشتعلت في ارجائه نيران الفتن المضنية ويرتدي بلحاف  
 الحزري والعار فلا ايمان ولا عدل ولا حق ، ولا طهر ولا عفاف ، ولا أمن ولا سلام فكانت البشرية  
 في أشد الحاجة الى رسول امين ، ومصلح عظيم ومجدد أقوم يأتي على فترة من الرسل لاتقاذ العالم ،  
 رسول من انفسكم تعرفونه وتتحققون مكاتته فيكم فلقد جرت سنة الله في المرسلين ان يكونوا  
 في شرف من قومهم ، وكذلك كان سيدنا محمد بن عبد الله في شرف من قومه بل من الناس كافة ،  
 يتصل نسبه الشريف باعرق قبيلة في قبائل العرب وأزكى الناس سؤودا ومجدا ، كما نطق بذلك  
 حديث الترمذي قال سول الله صلى الله عليه وسلم ، ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ،  
 واصطفى من ولد اسماعيل كنانة ، واصطفى من كنانة قريشا ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفا في  
 من بني هاشم ، فهو صلى الله عليه وسلم خيار من خيار من خيار من خيار ، هيا تعالى له شرف النسب  
 حتى برز خلاصة كاملة ، من أصول أمجاد ، وعشيرة رجالها صناديد ، اساد وطهرة من سفاح الجاهلية ،  
 وعوائدها المنكرة ، فانحدر من اصلااب اطهار ، وبرز نوره من ( آمنة ) في احسن تكوين بعد اقتران  
 صحيح ، وكذلك سلسلة النسب الشريف ، فهذا ابن الكلبي النسابة الحبير ، يكتب للنبي صلى الله عليه  
 وسلم خمسمائة ام فلا نجد فيها سفاحا ولا شيئا مما كانت عليه الجاهلية غير النكاح .

وينشأ صلى الله عليه وسلم نشأة سؤود وشرف يحتضنه العفاف ، ويرتضع من لبان المروءة والصلاح  
 ويؤدبه ربه تأديب ملك كريم ، فيظهر عليه كل خلق عظيم ، ويخلق به بأخلاق المرسلين ، حتى يكون  
 قدوة للناس أجمعين ، ويتقبلوا منه رسالة ربه ويصدقوه تصديق الاكرمين .

ويؤهله لرعاية البشر كافة بما ميزه من العاطفة السامية فيعز عليه أن يرى الناس في شقاء أو يقعوا في عنت . أو تصيبهم مشقة . أو ضيق . وتتطلع الانفس لسير هذه العظمة المكنون . فلا تهدي لذلك . وانى لهم ان يعلموا انه الرسول الذي سيصدع بالحق . ويكشف عن ظلمة الاباطيل المخيمة على الانسانية . فلما كمل من عمره اربعون سنة بعثه الله بشيرا ونذيرا وانزل عليه القرآن الكريم . فخطب به الناس كافة وأحاطهم بسياج الشريعة السمحة . التي تكلفت للبشر بالسعادة . وكشفت لهم عن الحق الذي لا مرأ فيه . وجاءهم بالدين القويم . والتعاليم السامية . التي كتب الله لها الخلود على مر الايام والعصور فقام بأعباء الرسالة أحسن قيام . وسمت تعاليم رسالته في أفق الحياة الاجتماعية . وسطع نور العقيدة نبراسا وضاء اهتدي به الى الصراط الحميد

فهو الرسول الذي علم العقيدة المثل

وهو الذي علم البشر الحق كما هو حق وعلمهم قاعدة المساواة في الحقوق .

وهو الذي أعطى الرجل حقه والمرأة حقا

وهو الذي قعد أصول التشريع العامة

وهو الذي كون الدولة التي تحفظ للشعوب مصالحهم في الحياة وبعد الحياة وأسس قواعدها المحكمة الترصيع . وهو الذي حول أنظار العالم الى أنواع من الحياة لم يكن لهم بها عهد من قبل وهو الذي كون من نفوس المسلمين مادة هي اكسير الحياة لمن يتطلب حياة السعادة وهو التضحية هو الذي أقام من نفوس المسلمين التي كانت متمردة أقام منها هيكل عظيم يتحرك بارادة رجل واحد . وجعل قلوبهم على قلب رجل واحد

وهو الذي صان الفرد من عادية الفرد . وصان العائلة من ظلم رئيسها . والامة من طغيان راعيها وهو الذي جعل نظام الامة أساسه الشورى

وهو الذي سن النظم المالية حتى لا يكون المال دولة في أيدي الاغنياء

وهو الذي رمز للعلم والمعرفة والقيام بالواجب . وعلم المسلمين التضحية في سبيل الحق الاعلى

أيها المستمعون هذه طرف من تعاليم الرسول الكريم والسراج المنير . من كان بالمؤمنين رؤوفا رحيماء . تضيء في نفوسكم أنوار رسالته وتبعث في اعضائكم النشاط للقيام بأعبائها

فهل أتمم مدركون ذلك القبس من النور ؟

نعم تلك هي الشعلة الوضاعة التي بقيت في نفوس المسلمين وهي المرهم الذي تحتاج اليه نفوسهم عساها ان تجد الطبيب المداوي

ربي ان نور الهداية يكاد يحتجب عن الابصار وها هو العالم يتمخض عن حوادث عظام . فاهد أمة رسولك الذي تحتفل بمولده في هذه الليلة العظمى هداية سرمدية حتى يسيروا على غرار من سبقهم من الصالحين انك نعم المجيب

محمد الشاذلي ابن القاضي

# القرآن الكريم

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ  
غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ \* وَمِنَ النَّاسِ مَن  
يَقُولُ ۖ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

من تفسير العلامة الهمام فضيلة الشيخ محمد  
الطاهر ابن عاشور شيخ الاسلام المالكي

( ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ) هذه الجملة جارية مجرى التعليل للحكم السابق في قوله تعالى سواء عليهم آذنتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون وبيان لاسبه في الواقع ليدفع بذلك تعجب المتعجبين من استواء الانذار وعدمه عندهم ومن عدم نفوذ الايمان الى نفوسهم مع وضوح دلائله فاذا علموا ان على قلوبهم ختما وعلى اسماعهم وان على ابصارهم غشاوة علموا سبب ذلك كله وبطل العجب . ولكون هذه الجملة واقعة موقع التعليل قطعت ولم تعطف ، والحتم السد على الاناء والغلق على الكتاب بطين ونحوه مع وضع علامة مرسومة في خاتم ليمنع ذاك من فتح المختوم وقد كانت العرب تختتم على قوارير الخمر لصلحها انحباس الهواء عنها وتسلم من الاقذار في مدة تعتيقها . واما تسمية البلوغ لآخر الشيء ختما فلان ذلك الموضع او ذلك الوقت هو ظرف وضع الحتم فسمى به مجازا وليس الحتم على القلوب والاسماع ولا الغشاوة على الابصار هنا حقيقة كما توهمه بعض ظاهرية المفسرين فيما نقله ابن عطية بل ذلك جار على طريقة المجاز بان جعل قلوبهم في عدم نفوذ الايمان والحق والارشاد اليها وجعل اسماعهم في استكائها عن سماع الآيات والنذر وجعل اعينهم في عدم الانتفاع بما ترى من المعجزات والدلائل الكونية كأنها مختوم عليها ومغشى دونها على طريقة الاستعارة بتشبيه عدم وصول النفع الى العقول والاسماع بالحتم وتشبيه عدم وصول التأمل الى الابصار بالغشاوة وكلاهما استعارة تحقيقية الا أن المشبه محقق عقلا لا حسا وليس ذلك باستعارة تمثيلية اذ ليست للقلوب والاسماع والابصار في هذه الحالة هيئة مشاهدة حتى تشبه بهيئة اخرى وقد قررنا الكشف ومتابعوه بما فيه بعد وتكلف ينبو عنه الذوق فلا اطيل بتقريره وتزييفه



وانما افرد السمع لانه اريد منه المصدر الدال على الجنس اذ لا يطلق على الآذان سمع الا ترى انه جمع لما ذكر الآذان في قوله يجعلون اصابعهم في اذانهم وقوله وفي اذاننا وقر فلما عبر بالسمع افرد لانه مصدر بخلاف القلوب والابصار فان القلوب متعددة والابصار جمع بصر الذي هو اسم لا مصدر ويمكن تقدير محذوف اي وعلى حواس سمعهم أو جوارح سمعهم . وقد لاح لي انه قد تكون في افراد السمع لطيفة روعيت من جملة بلاغة القراء وهي ان القلوب كانت متفاوتة واشغالها بالفكر في حال الايمان والدين مختلفا باختلاف وضوح الادلة والكثرة والقلة وتلقي انواع كثيرة من الايات فلكل عقل حظه من الادراك . وكانت الابصار ايضا متفاوتة التعلق بالمرئيات التي فيها دلائل الوجدانية في الافاق وفي انفسهم والتي فيها دلالة المعجزات والعبر والمواعظ فلكل بصر حظه من الالتفات الى الآيات فلما اختلفت انواع ما تتعلقان به جمعنا واما الاسماع فانما كانت تتعلق بسمع ما يلقي اليها من الدعوة فلما اتحد تعلقها بالمسموعات جعلت سمعا واحدا ، وجملة وعلى سمعهم معطوفة على قوله على قلوبهم باعادة العامل لزيادة التاكيد حتى يكون المعطوف مقصودا لان على مؤذنة بالتعلق فكأن ختم كرر مرتين على ما حزم به في الكشف وفيه ملاحظة كون الاسماع مقصودة بالحثم اذ ليس العطف كالتصريح بالعامل . وليس قوله وعلى سمعهم خبرا مقدما لغشاوة لان الاسماع لا تناسبها الغشاوة وانما يناسبها السد الا ترى الى قوله تعالى وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة وفي اذانهم وقر ويجعلون اصابعهم في اذانهم . وتقول العرب استك سمعه ولان تقديم قوله وعلى ابصارهم على قوله غشاوة دليل على انه هو الخبر لان التقديم لتصحيح الابتداء بالنكرة قلو كان قوله وعلى سمعهم هو الخبر لاستغني بتقديم احدهما وابقى الاخر على الاصل من التأخير فليل وعلى سمعهم غشاوة وعلى ابصارهم وفي تقديم السمع على البصر في موقعه من القراء ان دليل على انه افضل فائدة لصاحبه من البصر كما ينه الفخر رحمه الله

( ولهم عذاب عظيم ) العذاب الالم وقد قيل ان اصله الاعذاب مصدر اعذب اذا ازال العذوبة لان العذاب ينزل حلاوة العيش فصيح منه اسم مصدر بحذف الهزة وهو اسم موضوع للالم بدون ملاحظة اشتقاق من العذوبة اذ ليس يلزم . مصير الكلمة الى نظيرتها في الحروف ووصفه العذاب بالعظيم دليل على ان تنكيره ليس للتعظيم بل لمجرد النوعية والقصد من الوصف الدلالة على تعظيمه صراحة لان التنكير وان كان صالحا للدلالة على التعظيم لكنه ليس نصا في تلك الدلالة

( ومن الناس من يقول ءامنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين ) الواو لعطف طائفة من الجمل على طائفة مسوق كل منهما لغرض المناسبة باين الغرضين فلا يتطلب في مثله الا المناسبة بين الغرضين لا مناسبة بين كل جملة واخرى من كلا الغرضين قاله التفتراني في شرح الكشف ونقله السيد ونوه به فقال انه اصل عظيم في باب العطف لم يتب له كثيرون فاشكل عليهم الامر في مواضع

شتى واصله ماخوذ من قول الكشاف « وقصة المناققين عن آخرها معطوفة على قصة الذين كفروا كما تعطف الجملة على الجملة » فافاد بالتشبيه ان ذلك ليس من عطف الجملة قال المحقق عبد الحكيم وهذا مما اهماه السكاكي وتفرد به صاحب الكشاف . وانا اقول ان الآيات السابقة لما انتقل فيها من الثناء على القرءان بذكر المهتدين به بنوعهم الذين يؤمنون بما انزل اليك الى آخر ما تقدم وانتقل من الثناء عليهم الى ذكر اضدادهم وهم الكافرون الذين اريد بهم الذين اشركوا بالصراحة كان السامع قد ظن ان الذين اظهروا الايمان قد دخلوا في قوله الذين يؤمنون بالغيب فلم يكن سائلا عن قسم آخر فهم الذين اظهروا الايمان وابطنوا الشرك او غيره المعبر عنهم بالمنافقين الذين هم المراد من الناس هنا بدليل قوله في عطف احوالهم واذا لقوا الذين ءامنوا قالوا ءامنا الآية لان هذا القسم لغرابة امره لا يخطر بالبال وجوده فنانسب ان يذكر امره للسامعين ولذلك جاء بهذا الجملة معطوفة بالواو اذ ليست الجملة المتقدمة بمقتضية لها بخلاف جملة ان الذين كفروا سواء عليهم اذ ترك عطفها على ما قبلها لان ذكر مضمونها بعد مضمون التي قبلها كان مترقبا فكان السامع كالسائل عنه فجاء الفصل للاستيناف البياني . وقوله من الناس خبر مقدم لا محالة وقد يترامى ان الاخبار بمثله قليل الجدوى لانه اذا كان المبتدا دالا على ذات او معنى لا يكون الا من احوال الناس يكون الاخبار عن المبتدا بانه من الناس او في الناس غير مجد بخلاف قولك الخضر من الناس اي لا من الملائكة فان الفائدة ظاهرة لانه قد يظن انه من الملائكة فبنا ان توجه الاخبار بقولهم من الناس في نحو الآية ونحو قول أحد اصحابنا الاعزة يذكر خطة القضاء

في الناس من القى قلادتها الى خلف فحرم ما ابتغى واباحا

ان القصد الى اخفاء المخبر عنه كما تقول قال هذا رجل وذلك عند ما يكون الحديث يكسب دما او نقصا ولذلك التزم تقديمه في مثل هذا التركيب لان في تقديمه تنبيها للسامع على عجب ما سيذكر ولو اخر لكان موقعه زائدا لحصول العلم بان ما ذكره المتكلم لا يقع الا من انسان . وقد قيل ان موقع من الناس مؤذن بالتعجب وان اصل الخبر افاد ان فاعل هذا الفعل من الناس لئلا يظنه المخاطب من غير الناس لشناعة الفعل وهذا بعيد عن المقصود لانه لو كان كما قال لم يكن لتقديم الخبر فائدة بل كان تأخيرة اولى ليتقرر الامر الذي يوهم ان مدلول المبتدا ليس من الناس فهذا توجيه هذا الاستعمال . وذلك حيث لا يكون لظاهر الاخبار بكون المتحدث عنه من افراد الناس كبير فائدة فان كان المقصود افادة ذلك حيث يجهله المخاطب كقولك من رجال بعض القبائل من يبرقع وجهه او حيث ينزل المخاطب منزلة الجاهل كقول عبد الله بن الزبير ( بفتح الزاي )

وفي الناس ان رثت حبالك واصل وفي الارض عن دار القلى متحول

اذا كان حال المخاطب حال من يظن ان المتكلم لا يجد من يصله ان قطعه هو وكقول دريد بن الصمة

وما انا الا من غزية ان غوت غويت وان ترشد غزية ارشد

اذ كان حال المخاطب حال من يظنه من قوم غير قومه

فلذلك طلب منه مخالفة حالهم فذكر من الناس ونحوه في مثل هذا وارد على اصل الاخبار هذا ما لاح لي في نكتة هذا الاستعمال وارجو ان يكون من مواهب الكبير المتعال والمكاتبين على الكشاف وتفسير البيضاوي وجوه في بيان فائدة مثل هذا التركيب تنكبوا فيها عن الجادة ولم يميظوا القناع عن وجه الفائدة وقد اشار اليها العلامة عبد الحكيم في حاشية التفسير وتقديم الخبر هنا للتشويق الى المبتدا لمعرفة الفريق المتحدث عنه واذا تقرر ان قوله تعالى من الناس موزن بان المتحدث عنهم لهم قصة حقيق صاحبها بالاخفاء اذ لا يستر ذكرهم الا لان حالهم من الشناعة بحيث يستحي المتكلم ان يصرح بموصوفها وفي ذلك من تحقير شان النفاق ومذمته امر كبير وارد على طريقة العرب فوردت في شانهم هنا ثلاث عشرة آية متتابعة نعي عليهم فيها خبثهم ومكرهم وسوء عواقبهم وسفه احلامهم وجهالتهم واردف ذلك كله بتحقير وتهكم وتمثيل حالهم في اشنع الصور وهم احرياء بذلك فان الخصلة التي تدربوا فيها تجمع مدام كثيرة اذ النفاق يجمع الكذب والجهن والمكيدة وافن الراي والبله وفساد الترية والطمع واضاعة العمر وزوال الثقة وعداوة الاصحاب واضمحلال الفضيلة . اما الكذب فظاهر واما الجبن فلانه لولا لما دعاه داع الى مخالفة ظاهر فعله لما يبطنه . واما المكيدة فلانه يحمل على اتقاء الاطلاع عليه بكل ما يمكن . واما افن الراي فلان ذلك دليل على الشعور بضعف العقل حتى سلك سبيل اخفاء رايه . واما البله فلمجهل بان ذلك لا يطول تمشيه . واما فساد الترية فلان طبع النفاق اخفاء الصفات المذمومة والصفات المذمومة اذا لم تظهر لا يمكن للمربي ولا للصديق ولا لعموم الناس تغييرها على صاحبها فتبقى كما هي وتزيد تمكنا بطول الزمان حتى تصير ملكة يتعذر زوالها . واما الطمع فلان غالب احوال النفاق يكون للرغبة في حصول النفع . واما اضاعة العمر فلان العقل ينصرف الى تدبير احوال النفاق وما يلزم اجراؤه مع الناس وما الحيلة لاخفاء ذلك وفي ذلك صرف الذهن عن الشغل بما يجدي . واما زوال الثقة فلان الناس ان اطلعوا عليه ساء ظنهم فلا يثقون بشيء يقع منه ولو حقا . واما عداوة الاصحاب فكذلك لانهم اذا علموا ان ذلك خلق صاحبه خشوا غدره فحذروه فادى ذلك الى عداوته . واما اضمحلال الفضيلة فنتيجة ذلك كله . وقد اشار قوله تعالى وما هم بمؤمنين الى الكذب وقوله يخادعون الى المكيدة والجبن وقوله وما يخادعون الا انفسهم الى افن الراي وقوله وما يشعرون الى البله وقوله في قلوبهم مرض الى نقص الترية وقوله فزادهم الله مرضا الى دوام ذلك وتزايدة مع الزمان . وقوله قالوا انما نحن مصلحون الى اضاعة العمر في غير المقصود وقوله قالوا انا معكم مؤكدا بان الى قلة ثقة اصحابهم فيهم . وقوله فما ربحت تجارتهم الى ان امرهم لم يحظ بالقبول عند اصحابهم وقوله صم بكم عمي فهم لا يعقلون الى



اضمحلال الفضيلة منهم وسيجيء تفصيل لهذا وجمع عند قوله تعالى في قلوبهم مرض، والثاني اصله اناس على اصح الاقوال بدليل ظهور ذلك في قول عبيد بن الابرص الاسدي يخاطب امرأ القيس

ان المنايا يطلع من على الاناس الآميننا

وبدليل قولهم في مرادفه انس واناسي وكل ذلك مشتق من الانس بضم الهجزة فحذفت همزته تخفيفا وحذف الهجزة للتخفيف شائع كما قالوا لوقفة في الوقفة وهي الزبدية، وقد التزم حذف همزة اناس عند دخول ال عليه غالبا، وهو اسم جمع لانسان وقيل انه جمع وهو من الجموع التي جاءت على وزن فعال بضم الفاء مثل ظوار جمع ظير ورخال جمع رخل وهي الانثى الصغيرة من الضان ووزن فعال قليل في المجموع في كلام العرب وقد اوسع ائمة اللغة بجمع ما ورد منه فذكرها ابن خالويه في كتاب ليس وابن السكيت وابن بري وقد عد المتقدمون منها ثمانية جمعها ثلاثة ابيات تنسب للزمخشري والصحيح انها لصدر الافاضل ثم الحق كثير اللغويين بتلك الثمان كلمات اخر حتى انتهت الى اربعة وعشرين جمعا ذكرها الشهاب الحفاجي في شرح الدرر فعليكم بمراجعته وقد قيل ان ما جاء بهذا الوزن اسماء جموع وكلام الكشف يؤذن به

والتعريف في الناس للجنس على الاصح لان ما علمه فيما تقدم من استعماله في كلامهم يؤيد ارادة الجنس، ويجوز ان يكون التعريف للعهد والمعهود هم الناس المتقدم ذكرهم في قوله ان الذين كفروا او الناس الذين يهدمهم النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون في هذا الشأن وهم الكفرة وعلى كل تقدير فالمذكور بقوله ومن الناس من يقول الخ قسم ثالث مقابل للقسمين المتقدمين للتمايز بين الجميع بأشهر الصفات وان كان بين البعض والجميع صفات متفقة في الجملة فلا يشبه وجه جعل المنافقين قسيما للكافرين مع انهم منهم لان المراد التقسيم بالصفات المخصصة

وانما اقتصر القرآن على قولهم ءامنا بالله وباليوم الآخر مع انهم أظهروا الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم ايضا قصدا للايجاز في الاخبار لان الاول هو مبدا الاعتقادات كلها لان من لم يؤمن بالصانع لا يصل الى الايمان بما بعد ذلك اذ هو الاصل كما هو مقرر في كتب علم الكلام وبه صلاح الاعتقاد الذي هو اصل العمل، والثاني هو الباعث والوازع في الاعمال كلها وبه صلاح الحال العملي وعندي ان وجه الاقتصار على ذلك انه حكاية لكلامهم فهم الذين اقتصروا فيما اظهروه من الايمان على قولهم ءامنا بالله وباليوم الآخر لغلوهم في الكفر فلا يستطيعون ان يذكروا الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم كراهية لهذا الاعتراف فيقتصرون على ذكر الله واليوم الآخر وهم يوهمون بذلك ان كلامهم اكتفاء في ظاهره وما هو الا محافظة على كفرهم باطنا لان اكثر المنافقين وقادتهم كانوا من اليهود فبه القراء ان على ما قصدوا تمويه

وفي التعبير بلفظ يقول في مثل هذا المقام ايماء الى ان ذلك قول غير مطابق للواقع لان الخبر المحكي عن النير اذا لم يكن المقصود ذكره نصه بحروفه وحكي بلفظ يقول او ما ذلك الى انه غير مطابق

# الحديث الشريف

## باب

قول النبي صلى الله عليه وسلم جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً (٥)

أخرج البخاري من طريق جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أعطيت خمساً لم يعطهن نبي قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً ، فأيا رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل ، وأحلت لي الغنائم ، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلى الناس كافة ، وأعطيت الشفاعة .

هذا الحديث الشريف مما اشتهر بين أئمة الحديث ورواته اشتهاراً بلغ مبلغ التواتر بل قال السيوطي انه متواتر وقد تضمن خمس خصائص مما اختص به صلى الله عليه وسلم دون سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام

الخصوصية الاولى النصر بالرعب اي الخوف يقذفه الله في قلوب اعدائه من غير اسباب تقتضي ذلك عادة قال تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب ، وقال وقذف في قلوبهم الرعب ، والتقيد

لاعتقاده وأن المتكلم يكذبه في ذلك ففيه تمهيد لقوله وما هم بمؤمنين . وقوله وما هم بمؤمنين جيء فيه بالجملة الاسمية المنفية ولم يجيء على وزن قولهم ءامنا بان يقال وما ءامنوا لانهم لما اثبتوا الايمان لانفسهم كان الاثبات بالماضي اشمل حالاً لاقتضائه تحقق الايمان فيما مضى بالصراحة ودوامه بالالتزام لان الاصل ان لا يتغير الاعتقاد بلا موجب كيف والدين هو هو ولما اريد نفي الايمان عنهم كان نفيه في الماضي لا يستلزم عدم تحققه في الحال بله الاستقبال فكان قوله وما هم بمؤمنين دالاً على انتقائه عنهم في الحال وهو يستلزم انتقائه في الماضي بالاولى . ولان الجملة الفعلية تدل على الاهتمام بشان الفعل دون الفاعل فهم لما رأوا المسلمين يتطلبون ايمانهم قالوا ءامنا والجملة الاسمية تدل على الاهتمام بشان الفاعل اي ان القائلين ءامنا لم يقع منهم ايمان فالاهتمام بالسند اليه في جملة النفي تسجيل على كذبهم وهذا من مواطن الفروق بين الجملتين الفعلية والاسمية وهو مصدق لقاعدة افادة التقديم الاهتمام مطلقاً وان اهملوا التنبيه على جريان هذه القاعدة في الفرق بين الجملة الفعلية والاسمية في كتب المعاني وأشار اليه صاحب الكشف هنا بكلام دقيق الدلالة

(٥) درس الحديث الشريف الذي ختم به مولانا العلامة الهمام شيخ الاسلام الحنفي الشيخ محمد بن يوسف ابقاه الله بجامع حمودة بأشاً في رمضان عام ١٣٥٦ وحضره جلالة الملك سيدنا احمد باشا باي وآل البيت الحسيني العظيم ووزراؤه الفخام ورجال دولته الكرام

بمسيرة الشهر للمبالغة فيعم الشهر وما دونه تشهد بذلك رواية عمرو بن شعيب ونصرت على العدو بالرعب ولو كان بيني وبينهم مسيرة شهر

الخصوصية الثانية جعل الارض له ولائته مسجدا وطهورا وهذه الخصوصية مجموع امرين احدهما جعل الارض كلها مسجدا اي محلا للسجود او مكانا للصلاة الا ما قام فيه الدليل على الكراهة او عدم الصحة وقد بين صلى الله عليه وسلم وجه الخصوصية بقوله وايمارا رجل من امتي ادر كته الصلاة فليصل اي بخلاف من كان قبلنا فانما ايجت لهم الصلاة في اما كن مخصوصة كالبيع والصوامع وقد جاء ذلك صريحا في رواية عمرو بن شعيب وكان من قبلي انما كانوا يصلون في كنائسهم، وفيما اخرجه البزار من رواية ابن عباس ولم يكن من الانبياء احد يصلي حتى يبلغ محرابه، ثانيهما جعل الارض له ولائته طهورا اي مطهرة يتطهر بها من الحدث كما يتطهر بالماء بيان لرخصة التيمم الذي جاء التنزيل بمشروعيته بركة اال ابي بكر

ففي صحيح البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا كنا ما لبيداء او بذات الجيش انقطع عقد لي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس الى ابي بكر الصديق فقالوا الا ترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء ابو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع راسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعاتبني ابو بكر وقال ما شاء الله ان يقول وجعل يطعنني بيده في خاصرتي فلا يمنعي من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اصبح على غير ماء فانزل الله آية التيمم فتيمموا، فقال أسيد بن الحضير ما هذه باول بركاتكم يا اال ابي بكر، فبعثنا البعير الذي كنت عليه فاصبنا العقد تحته

وفي الحديث دليل على صحة نسبة الفعل للمتسبب لقول الناس الا ترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم

وانظر ايها الباحث عن اسرار البلاغة ولطائفها الى قول عائشة رضي الله عنها فعاتبني ابو بكر ولم تقل ابي لان وصف الابوة المقتضي للحنو غير مناسب لمقام العتاب والتأديب بالفعل فانزلته منزلة الاجنبي وعبرت بالكنية المشعرة بنوع ما من التعظيم اداء لحق الابوة فوفت المقام حق من الوجهتين الشرعية والادبية وذلك من كمال بلاغتها وكم لها في مثل ذلك من نظير

اخرج البخاري عن عبيد بن اسماعيل عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم اذا كنت عني راضية واذا كنت علي غضبي، قالت: فقلت من أين تعرف ذلك فقال: اما اذا كنت عني راضية تقولين لا ورب محمد واذا كنت غضبي قلت لا ورب ابراهيم، فقلت: اجل يا



رسول الله ما أهرج إلا اسمك، فتأمل حياك الله في قولها لا ورب إبراهيم فان التخصيص بسيدنا إبراهيم عليه السلام لاظهار التلطف وشدة التعلق بالنبي، صلى عليه وسلم ولو في تلك الحال لان النبي صلى الله عليه وسلم أولى الناس بإبراهيم عليه السلام أي أخصهم به وأقربهم منه قال تعالى ان أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي، فذكر من هو به أولى اجدر بمقتضى الحال وأولى ثم اعطف ببصرك الى قولها ما أهرج إلا اسمك لترى ما فيه من كمال الاحتراس والمحافظة كما لا يخفى وقد اعاد البخاري حديث عائشة في التيمم من رواية عروة بن هشام وفيه ان عائشة استعارت القلادة من اختها اسماء رضي الله عنها وان الناس ادركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء . وترجم له بقوله باب اذا لم يجد ماء ولا ترابا . وانما اعاده بتلك الترجمة لأمرين أحدهما دفع التعارض بين الروایتين في نسبة القلادة بان اضافتها في الرواية الاولى لعائشة من اضافة الشيء للمستعير لكونه في يده وتصرفه وفي الرواية الثانية لاسماء من اضافته الشيء لما لكه . ثانيهما بيان الفقه الذي استنبطه من هذه الرواية وهو ان فاقد الطهورين يصلي ولا يعيد لان القوم صلوا من غير طهارة بلناء قبل نزول آية التيمم ولم ينكر عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ولا امرهم بالاعادة . ولان فقد التراب بعد مشروعية التيمم بمثابة فقد الماء قبل مشروعيته . وذلك كدأبه الذي امتاز به هذا التأليف المبارك حتى اشتهر ان فقه البخاري في تراجم ابوابه بيد ان طائفة منها جاءت تطارحنا لا على طريق الصراحة بل على طريق الرمز والاشارة فكانت عزيزة المنال

اعي فحول العلم حول رموزما ابداه في الابواب من اسرار  
ومن ثم قيل ان شرح تراجمه لم يزل دينا على الامة فلا غرو اذا قلنا ان جامع محمد ابن  
اسماعيل من الغريب المصنف في الاحكام الشرعية بعداركها الاجتهادية وبهذا النموذج اللطيف يتبين  
ان اعادة الاحاديث فيه ليست لمجرد التكرار بل لبيان الاسرار ومعاني الآثار ويرحم الله القائل  
قالوا المكرر فيه قلت المكرر أحلى

وللمجتهدين في فاقد الطهورين اقوال يصلي . او يتشبه بالمصلي ويعيد، لا يصلي ويعيد . يصلي ولا يعيد .  
وهو قول البخاري وجمهور المحدثين وهو ظاهر الحديث من رواية عروة بن هشام  
وسواء قلنا ان التيمم رخصة أو عزيمة فهو لما فيه من التيسر ورفع الحرج كسائر الرخص  
التي هي صدقات وهدايا من الله تعالى لعباده رحمة منه وفضلا فينبغي للعبد ان يتقبل هدية مولاه  
بواجب الشكر وغاية الاجلال والتعظيم قال تعالى يا ايها الذين ءامنوا كلوا مما رزقناكم  
واشكروا لله . وقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا . وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال في قصر الصلاة للمسافر انها صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته . الى غير ذلك من  
الآيات والاحاديث ومن الهدايا الثمينة الوعد بالشواب الجزيل على العمل القليل كالتمسيح بالكلمتين  
الحسينتين سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم

وفي حديث حذيفة عند مسلم وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت لنا تربتها طهورا . وبه استدلل الشافعي واحمد على تخصيص الارض في حديث جابر الذي رواه البخاري بالتراب فلا يجوز التيمم عندهما بغير التراب من اجزاء الارض خلافا لابي حنيفة ومالك واجاب القرطبي وابن الهمام بان حديث حذيفة غير مخصص لان التخصيص اخراج بعض افراد العام من الحكم ولم يخرج حديث حذيفة شيئا وانما ذكر فيه بعض افراد العام بحكم العام كقوله تعالى : فيهما فاكهة ونخل ورمان . وذكر فرد من العام بحكم العام لا ينافي حكم العام حتى يكون مخصصا . هذه خلاصة الجواب ولعلك تقول ان عنيتم بعدم المناقاة عندها من جهة المنطوق فعسلم لان حكم الفرد هو حكم العام وان عنيتم من جهة المفهوم فلا لان الاقتصار على ذلك الفرد يفهم منه بطريق المخالفة نقي الحكم عما عداه وبذلك يتحقق الاخراج الذي هو التخصيص وعسى ان يكون ذلك ملحظ الامامين فالجواب ان هذا انما يتم اذا جوزنا تخصيص المنطوق بالمفهوم كيف والمنطوق مقدم على المفهوم وايضا فان لفظ التربة لقب ولم يقل بمفهوم اللقب الا الدقاق وبعض الاصوليين .

الخصوصية الثالثة احلال الفنائم وكان ذلك في غزوة بدر وفيها نزل قوله تعالى فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا كما في الصحيح ولم تحل لاحد من الأمم الماضية بل كانوا يجمعونها وتأتي نار تاكلها قال في الفتح وذلك في غير النساء والصبيان .

الخصوصية الرابعة عموم الرسالة للناس كافة وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وهو صلى الله عليه وسلم مبعوث لجميع الامم والشرعة التي جاء بها ناسخة لجميع الشرائع قبلها غير مقصورة على امته او طائفة دون اخرى تضافرت على ذلك الايات الصريحة والاحاديث الصحيحة قال تعالى : وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا . وقال : قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا . وقد اجمعت الامة اجماعا قطعيا على ان المراد بهاتين الايتين مدلولهما اللغوي من غير تخصيص ولا تاويل ووردت السنة بذلك كحديث الباب ونحوه وكتب صلى الله عليه وسلم للوك زمانه يدعوهم وامهم الى الاسلام ولا يشكل على ذلك ان سيدنا نوحا عليه السلام كان مبعوثا بعد الطوفان الى جميع اهل الارض وهم اصحاب السفينة الذين آمنوا به وقبل الطوفان ايضا لدعائه على جميع اهل الارض بقوله رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا . لو جوه ذكرها العلماء احسنها عندي ان اهل الارض قبل الطوفان وبعده هم قومه للتخصيص على ذلك في ايات انا ارسلنا نوحا الى قومه . ولقد ارسلنا نوحا الى قومه . فبعثته عليه السلام في ذاتها خاصة لكونها الى قومه وفي الصورة عامة لعدم وجود غيرهم في الجاليتين

الخصوصية الخامسة الشفاعة والمراد بها هنا الشفاعة التي هي من خصائصه صلى الله عليه وسلم وهي ثلاث الاولى الشفاعة العظمى لا راحة للناس من هول الموقف وتقديمهم للحساب وهذه الشفاعة

لم يخالف فيها احد لا من المعتزلة ولا من غيرهم لتوارد الاحاديث الصحيحة البالغة مبلغ التواتر ومقامها هو المقام المحمود الذي يحمده فيه الاولون والآخرون واليه الاشارة بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا. وقد اجمع المفسرون على انه مقام الشفاعة وفي البخاري من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المقام المحمود فقال هو الشفاعة. الثانية الشفاعة في ادخال سبعين الفا الى الجنة بغير حساب فقد ورد في الصحيح يدخل الجنة من أمتي سبعون الفا بغير حساب. وفي أخر حديث الشيخين عن أبي هريرة فأرفع رأسي فأقول : يارب أمتي يارب أمتي. فيقال يا محمد ادخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من أبواب الجنة الثالثة الشفاعة لمن دخل النار من المذنبين واخراج من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان وقد جاءت الاحاديث بذلك ترى فلا عبرة بانتكار المعتزلة والخوارج بناء على اصلهم الفاسد. وله صلى الله عليه وسلم شفاعات اخرى في رفع الدرجات وغير ذلك مما وردت به الاحاديث والاثار. هذا وليس تقييد الخصائص في حديث الباب بعدد الخمس مقتضيا لنفي الزيادة عليها بطريق مفهوم المخالفة لان المفهوم هنا معطل لا اثر له فقد جاءت الايات والاحاديث ناطقة باختصاصه صلى الله عليه وسلم بخصائص كثيرة اخرى كالكون والمقام المحمود ولواء الحمد والوسيلة وغير ذلك بالغة كما قال النيسابوري الى ستين ومن الاصول المقررة ان المنطوق مقدم على المفهوم على ان مفهوم المخالفة بجميع انواعه ومفهوم العدد بالخصوص من مجاري الخلاف بين ائمة الاجتهاد وقد اشتهر عن الحنفية القول بعدم اعتباره والتحقيق ان كليه المتقدمين اختلفت في اعتباره ثبوتا ونفيا والذي تداوله المتأخرون انه غير معتبر في الادلة الشرعية لاحتمال ان يكون التقييد باحد الاشياء الدالة على المخالفة لفائدة اخرى غير نفي الحكم عن المسكوت ومعتبر في كلام الناس الجاري على مقتضى عرفهم في الاستعمال ككلام ارباب التصنيف ونصوص الاوقاف ونحو ذلك ومن ثم افتى كثير من الفقهاء بان اقتصار الواقف على رجوع نصيب من مات عن غير ولد لمشاركه في الطبقة يدل بطريق المخالفة على رجوع نصيب من مات عن ولد لولده لان نصوص الاوقاف من جملة كلام الناس وهو ماعول عليه شيوخنا في الفتوى والقضاء وجرى به عملنا الى هذا اليوم. وربما اشكل ذلك من وجهين الوجه الاول ان المعتبر في مفهوم المخالفة هو التقييد اي نفي حكم المنطوق عن المسكوت لا ثبوت ضد الحكم للمسكوت بمفهوم في السائمة زكاة نفي الزكاة عن غير السائمة لا ثبوت الحرمة او الكراهة مثلا في غير السائمة وعلى وزانه تكون المخالفة في كلام الواقف عدم رجوع نصيب من مات عن ولد للمشارك الذي هو النقيض لا رجوعه للولد بالخصوص الذي هو ضد حكم المنطوق. الوجه الثاني قد تقرر ان نص الواقف كنص الشارع فكيف ساغ اعتبار اصل المخالفة في النصوص الوقفية الملحقة بالنصوص الشرعية والذي يظهر في الجواب عن الوجه الاول ان المعروف من كلام الواقفين الجارية به اطلاق الموثقين في مثل ذلك هو ان المقصود من التقييد بمن مات عن غير ولد هو رجوع نصيب الميت عن ولد لولد



لا مجرد نفي رجوعه للمشارك والمعروف عرفا كالمشروط نصا وبذلك يتجلى ان المخالفة قد تكون على الضد وان اعتبار النقيض فيها ليس كليا بل هي على ضربين لغوية مبنية على النقيض بحسب الوضع وعرفية مبنية على الضد بحسب العرف . وعن الوجه الثاني بان الفقهاء صرحوا بان لفظ الواقف والموصي والخالف والناذر وكل عاقد يحمل على عرفه ولغته التي يتكلم بها فلا غرابة اذا ذهبنا الى تخصيص الكلية القائلة نص الواقف كنص الشارع بما لبس له عرف في الاستعمال واللعرف مكان من الاهمية والاعتبار في فصول كثيرة وفروع شتى من الاحكام

والعرف في الشرع له اعتبار لذا عليه الحكم قد يدار

ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم خصوصيات امته عموما واصحابه خصوصا فانها من كمال

تفضيله ومرجعها اليه

ما أنزل الرحمن أو ينزل من رحمة تختص أو تشمل

الا وصلة المصطفى عبدة مختارة نبيه المرسل

وللصحابه رضي الله عنهم خصوصيات كثيرة فمن خصوصيات ابي بكر رضي الله عنه مرافقته للنبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة ومؤانسته له في الغار واعظم بها من خصوصية وسد الابواب الشارعة الى المسجد الا باب ابي بكر ففي البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقين في المسجد باب الاسد الا باب ابي بكر . ومن خصوصيات سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فرار الشيطان منه . في صحيح البخاري عن سعد ابن ابي وقاص قال استاذن عمر بن الخطاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة من قريش يكلمنه ويستكثرنه عالية اصواتهن على صوته فلما استاذن عمر بن الخطاب فمن يبادرن الحجاب فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك الله سنك يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب فقال عمر فانت احيد ان يهن يا رسول الله ثم قال عمر يا عدوات انفسهن اتهنني ولا تهن رسول الله فقلن نعم انت افض واغلظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايها يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجا قط الا سلك فجا غير فحك . ومن خصوصيات سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه تزوجه بكريمتي النبي صلى الله عليه وسلم سيدتنا رقية ثم سيدتنا ام كلثوم واستحياء الملائكة منه كما في حديث مسلم وغيره . ومن خصوصيات سيدنا علي كرم الله وجهه اخاه النبي له عند ما اخى النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بين اصحابه . وفي البخاري انه قال لعلي اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى وزاد مسلم الا انه لا نبي بعدي . ومن خصوصيات غير الخلفاء الراشدين من الصحابة خصوصية خزيمة ابن ثابت رضي الله عنه وهي جعل شهادته بشهادة رجلين

# التقوى وحسن الخلق

عن ابي ذر ومعاذ بن جبل - رضي الله عنهما -  
ان رسول الله صلى عليه وسلم قال : اتق الله حثما  
كنت ، واتبع السيئة الحسنة تمحها ،  
وخالق الناس بخلق حسن . (وراه البخاري)

الشرح : بقلم العلامة التحرير الحجة شيخ شيوخ  
الفتوى المنعم المبرور الشيخ محمد الطاهر ابن عاشور \*

هذا الحديث الشريف من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم ، فقد اشتمل على نهاية الايجاز  
وما يقرب من حد الاعجاز فانه مع قلة الفاظه وعذوبة نظمه جمع صلى الله عليه وسلم ما يلزم الانسان في دار  
التكليف من اداء حقوق الخالق ومعاملة المخلوق وذلك مدار كلية التكليف كما لا يخفى . والخطاب  
وان كان لجزئية استعماله يقتضي قصر الحكم على المواجه به لكنه يعم كل مكلف صالح للخطاب عموما  
حقيقيا على ما هو طريقة الحنبلة المنسوبة اليهم في المستصفي اذ كل مكلف موجه له الخطاب القراءاتي  
الذي هو عنوان الحكم التكليفي والمبلغ الاول الرسول صلوات الله عليه ثم المتأهل لذلك من  
الصحابة وعلماء الامة الواردة فيهم : علماء أممي كانباء بني اسرائيل  
( و اتق ) امر من الاتقاء افتعال من الوقاية التي هي في اللغة فرط الصيانة وشدة الاحتراس

ففي حديث ابي داود وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى من اعرابي فرسا واستبته ليعطيه  
التمن فتقدم النبي صلى الله عليه وسلم وتاخر الاعرابي فطفق رجال يسامونه بالفرس ولا يشعرون  
بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ابتاعه حتى زادوا على ثمنه فقال الاعرابي للنبي صلى الله عليه  
وسلم ان كنت مبتاعا لهذا الفرس فابتعه والا بعته فقال له النبي صلى الله عليه وسلم او ليس قد ابتعته منك  
فجحد الاعرابي وقال له هلم شاهدا فجعل من حضر من المسلمين يقولون للاعرابي وبلك ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لا يقول الا الحق فجاء خزيمة بن ثابت فقال انا اشهد انك بعته فقال له النبي  
صلى الله عليه وسلم كيف تشهد ولم تكن معنا فقال انا صدقتك فيما جئت به افلا اصدقك على هذا  
الاعرابي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين ولم يكن في الاسلام من تعدل  
شهادته شهادة رجلين غير خزيمة وكان يلقب بنبي الشهادتين . ومنها خصوصية سعد ابن ابي وقاص  
باجابة الدعاء اخرج الترمذي والحاكم وصححه من طريق قيس بن سعد ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال اللهم استجب لسعد دعاء فكان لا يدعو بشيء الا استجيب له وكانت له دعوات كثيرة مستجابة  
اللهم استجب دعاءنا وحقق بفضلك رجاءنا

درس الحديث الذي ختم به فضيلة الشيخ في مسجد مدرسة حوانيت عاشور في رمضان

المكارة ومن مرس واق اذا كان يقي أدنى شيء يصيبه . ومن الصيغة بذلك المعنى قول الشاعر :

فالقت قناعا دونه الشمس واتقت      باحسن موصولين كف ومعصم

ومنه قول النابغة :

سقط النصف ولم تدر اسقاطه      فتناولته واتقتنا باليد

ومواقع استعمال الصيغة كاليتين تقتضي ارادة التكلف والاتخاذ كما هو احد استعمالات افتعل وهو المفهوم من كلام اهل اللغة قال اراغب : التقوى هي جعل النفس في وقاية مما يخاف . وظاهر قول صاحب الكشف في تفسير المتني انه اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى ان الصيغة للمطاوعة . وتبعه القاضي عليه . وقرره حواشيه فتكلفوا للمطاوعة وجها مع بعده في نفسه يوجب التأويل في تعلق التكليف بالتقوى بصرفه الى التكليف بتحصيل اسباب القبول والا فالمطاوعة انفعال ولا تكليف الا بفعل كما قرر في الاصول . وعلى المختار فيها جاء تفسيرها من لسان اهل الشريعة فقالوا : هي حفظ النفس عن كل ما يؤثم . وسأل عمر ابن الخطاب رضي الله عنه أيأ عنها . فقال : هل أخذت طريقا ذا شوك ؟ فقال نعم . قال : فما عملت فيه ؟ قال : شعرت وحذرت . قال : فذلك التقوى . ولقد أجاد رضي الله عنه في تمثيل معقولها بالمحسوس المفيد انها التحذر والصون من الوقوع في المخالفات . وقد احسن الغاية ابن المعتز في عقد ذلك نظما حيث قال :

خل الذنوب صغيرها \* وكبيرها ذاك التقى      واصنع كماش فوق ارض الشوك يحذر ما يرى

لا تحقرن صغيرة \* ان الجبال من الحصى

ثم نظم ابن المعتز مبني على ان ترك الصفائر من مفهوم التقوى في عرف الشرع . واليه ذهب طائفة من محدثين واهل السنة متمسكين بان فرط الصيانة الذي هو أصل التقوى يقتضي التخلي عن الصفائر . وبحديث : لا يبلغ احد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به بأس . اخرجه الترمذي وابن ماجة

ومذهب الجمهور انه لا يشترط في المتقي شرعا اجتناب الصفائر وحجتهم واضحة فان الصفائر قلما ينجو منها احد ومنهم من لا يسبق الى اسم المتقي بعد الانبياء غيرهم كالضحابة والتابعين ومن بعدهم من السلف الصالح والتمسك بالحقيقة اللغوية غير معتبر في الحقائق العرفية لكثرة التباين بين الاصطلاحين بل ما كان تعدد الحقائق الا باعتبار التباين . على ان الشهاب في حواشي القاضي انكر زياد لفظ الفرط وقال المذكور في كتب اللغة تفسيرها بالحفظ والصيانة وما ذكره من الزيادة زيادة . وعن الحديث بانه مسوق لبيان الكمال في الحقيقة بسند لزوم خروج من بنيه وفيه نظر . وبان حمله على ظاهرة يوجب خروج غير المتورع عن التقوى لان ترك ما لا بأس به حذرا من الوقوع فيما به بأس هو الورع ولا قائل بذلك من الفريقين فوجب تأويله على كلا القولين . على ان الحديث يحمل

محمل ومن وقع في الشبهات وقع في المحرمات المراد به التنبيه على شدة الحذر وعدم التساهل . فمعنى حتى يدع ما لا باس به - الخ - حتى يكون على غاية الحذر من الوقوع في المحرمات بان يكون متيقضا حازما غير متساهل بالامور . ونحن نقول ان ذلك معتبر في مفهوم التقوى كما لا يخفى ويؤيده ان التهاون بالصغائر والتساهل فيها يصيرانها كبيرة كما صرحوا به واليه أشار ابن المعتز في ثالث آياته ولك باعتبار هذا ان ترجع بالخلاف الى الوفاق والله اعلم

ثم الواجب من التقوى المأمور به في غير ما آية صون العبد نفسه عن وعيد مخالفة الخالق بفعل المستطاع من المأمورات واجتناب المنهيات وذلك هو مقام عبوديته وهو المراد بالحق في قوله جل اسمه ( يا ايها الذي ءامنوا اتقوا الله حق تقاته ) قال القاضي : اي حق تقواه وما يجب منها وهو استقراغ الوسع في القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم . كقوله فاتقوا الله ما استطعتم . اهـ .

ومن البين ان فعل المأمور به وترك المنهي عنه لا يكون تقوى الا بملاحظة الامر والنهي وخوف الوعيد . يدل لذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث مسلم عن ابي هريرة : التقوى ها هنا ويشير الى صدره ثلاثا أي عمادها الذي هو الخوف في القلب . أخذه علي رضي الله عنه فقال حين سئل عن التقوى : هي الخوف من الخليل . والعمل بالتنزيل . والقناعة بالقليل . والاستعداد ليوم الرحيل . ومن حديث ان التقوى اتقاء وعيد المخالفة تعددت انواعها بتعدد المأمورات والمنهيات وقبلت التفاوت في نفسها وفي التنزيل ( وسيجنبها الاتقى ) بصيغة التفضيل اي الذي اتقى الشرك والمعاصي . وكانت التقوى في كل شيء التزام العبودية الخاصة به من امر ونهي

قال اكر المفسرين : ان عوف بن مالك الاشجعي أسر المشركون ابنا له يسمى سالما فأثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكى الفاقة وقال ان العدو اسر ابني وجزعت الام فما تأمرنا ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : اتق الله واصبر وآمرك وإياها ان تستكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فعاد لبيته وقال لامرأته ما قال له صلى الله عليه وسلم فقالت نعم ما أمرنا به فجعل يقولان وغفل العدو عن ابنه فساق غنمهم وكانت اربعة آلاف شاء وجاء بها الى أبيه . فنزل قوله تعالى ( ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب )

وقوله في الحديث : حينما كنت . لافادة تعميم الامكنة أي في كل مكان كنت فيه . والمراد من ذلك التنبيه على ملازمة التقوى على كل حال واختار عنوان المكان لما ان الغالب على الانسان التستر بمكان الانفراد حال التلبس بالمخالفة لغلبة الجهالة عليه إذاك حتى يغفل عن احاطة علمه تعالى بكل مكان والله در بعضهم حيث يقول : اذا أردت ان تعصي الله فاعصه حيث لا يراك . ومن ثم عظم شأن الحلولة وكانت خاتمة خصال السبعة الذين يظلمهم الله بظلمه معبرا عنه بقوله عليه السلام : ورجل ذكر

الله خاليا ففاضت عيناه



قوله صلى الله عليه وسلم : وأتبع السيئة الحسنة تمحها بفتح همزة أتبع بمعنى ان تفعل بعدها بقرب كما هو ظاهر الاتباع ، وأل في السيئة والحسنة جنسية وظاهر ذلك ارادة السيئة بما يشمل الصغيرة والكبيرة ويراد من الحسنة ما يشمل التوبة وغيرها من أفعال البر ، فالناني يكفر الاول من السيئات والاول يكفر الثاني منها ، وظاهر لفظ المحو كلفظ الازهاى في قوله جل اسمه ( ان الحسنات يذهبن السيئات ) أنها تزال من صحف الكاتين ، وهو مدلول قوله جل اسمه ( يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ) وحاصل معنى هذه الجملة الشريفة أن السيئة اذا أتبت بحسنة محيت ، وتفصيله كما أشرنا اليه ان السيئة اذا كانت صغيرة محتها الحسنة النابعة كيفما كانت واذا كانت كبيرة كانت محوها بحسنة مخصوصة هي التوبة ، والمراد السيئات التي هي من غير حقوق العباد فلا تكفر الا بالاستحلال واعلم أن تقسيم الذنوب الى كبائر وصغائر مذهب جمهور المتكلمين وعليه تدل آيات الكتاب المجيد كقوله تعالى ( إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ) وقوله ( وكرة اليكم الكفر والفسوق والعصيان ) فالفسوق الكبائر والعصيان الصغائر والالزم التكرار ، ومناط التقسيم ذات الفعل وما فيها من المفسدة دون الالتفات الى مخالفة الله فانها بالنظر الى ذلك على حد واحد وهي شبهة من نقى الصغائر

وعلى مذهب الجمهور اختلاف في تمييز الكبائر من الصغائر اختلافاً أفضى الى عدم الاعتماد فيه على محصل فمنهم من سلك طريق العد على اختلاف في القلة والكثرة ومنهم من سلك طريق الضبط بما ورد فيه الوعيد بالنار أو ترتب عليه حد فهو الكبيرة ، وكل ذلك لا يفيد تمييزاً كما يعلم بمراجعة ما للعلماء في ذلك من الاقاويل وجنح شهاب الدين القرافي الى التمييز بعظم المفسدة وحقاتها فقال في التاسع والعشرين والمائتين من قواعد : الصغيرة في المعاصي ليس من حجة من عصي بها بل من حجة المفسدة الكثانة في ذلك الفعل فالكبيرة ما عظمت مفسدتها ورتب المفسد مختلفة فأدنى رتب المفسد ترتب عليها الكراهة ثم كلها عظمت المفسدة ارتفعت الكراهة حتى تكون أعلى رتب الصغائر تليها أدنى رتب الكبائر ثم تترقى رتب الكبائر بعظم المفسدة حتى تكون أعلى رتب الكبائر يليها الكفر اهـ ، وقدس فيه ابن الشاط بان النظر الى مقادير المفسد في ضبط الصغائر والكبائر لا يصح لانه بناء على قواعد المعتزلة ، ثم انه رجوع الى عدم التمييز لجهلنا بمقادير المفسد وعدم وصولنا الى العلم بحقيقته اهـ ،

قلت أما الاول فبين الفساد فان بناء الشريعة المطهرة على اعتبار المصالح والمفاسد أمر معلوم أثبت الاستقراء لها كما وقع التصريح به في أول كتاب المقاصد من الموافقات ، والخلاف بين أهل السنة والمعتزلة انما هو في الوجوب وعدمه وكون العقل يتوصل الى المصلحة فيعلم الامر والى المفسدة فيعلم النهي أو لا يدرك ذلك الا بعد ورود الامر والنهي بالاولين قال المعتزلة وبالتاليين قال أهل السنة ،

واما الثاني فهو وان كان متجه الظاهر اذ يقال لا يعلم من النبي الا وجود المفسدة وأما اعتبار مقدارها فقد لا يدرك كونه عظيما أو حقيرا لكنه مدفوع بالالتفات الى مقصد الشرائع وحفظ كلياتها فإذا تبين ما قصد الشارع حفظه تبينت رتب المفسد ومقاديرها بالنسبة الى الخلل اللاحق لذلك المحفوظ وقد شرح ذلك بما لا مطمع للنفس وראה خبر هذه الامة أبو حامد الغازي فقال في كتاب التوبة من الاحياء: لنا سبيل كلي يمكننا أن نعرف به أجناس الكبائر وأنواعها بالتحقيق وأما أعيانها فنعرفه بالظن والتقريب وبيانه انا نعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جميعا أن مقصود الشرائع كلها سياقة الخلق الى جوار الله وسعادة لقائه وأنه لا وصول لذلك إلا بمعرفة الله ومعرفة صفات رسله وكتبه واليه الاشارة بقوله تعالى (وما خلقت الانس والجن الا ليعبدون) أي ليكونوا عبيدا ولا يكون العبد عبدا ما لم يعرف ربه بالربوبية ونفسه بالعبودية فهذا هو المقصد الاقصى بعبئة الانبياء ولكن لا يتم هذا إلا بالحياة الدنيا وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم الدنيا مزرعة الآخرة فصار حفظ الدنيا مقصودا تبعا للدين ووسيلة اليه وحفظ الحياة الدنيا منوط بحفظ النفوس والاموال فكل ما يسد باب معرفة الله فهو أكبر الكبائر ويلييه ما يسد حياة النفوس ويلييه ما يسد باب المعاش التي بها حياة النفوس . فحصل من هذا أن الكبائر على ثلاثة مراتب الرتبة الاولى ما يمنع من معرفة الله ورسوله وهو الكفر فلا كبيرة فوقه ويتلوه مراتب البدء المتعلقة بذات الله وصفاته وافعاله وشرائعه واوامره ونواهيته ومراتب ذلك كثيرة وتفاوتها بحسب تفاوت الخلل اللاحق بها الى حفظ الكلي الذي هو المعرفة بحق الربوبية وبحق العبودية . الرتبة الثانية حفظ النفوس قتل النفس مباشرة من الكبائر وكذلك ما يقضي الى انعدام الحياة حقيقة او حكما كازها ب الادراك بالمسكرات . الرتبة الثالثة حفظ الاموال على أربابها اذ بها بقاء الحياة عادة فكل ما يقضي الى ضياعها على أربابها كالسرقة بنصها محل بحفظ ذلك الاصل فيكون ذا مفسدة عظيمة ويكون كبيرة . اه بتصرف فيه

وهو الضابط الذي لا يشذ عنه فرد عند اعمال النظر ومراعاة تلك المقاصد ومعرفة ما يوجب الاخلال بها من غيره الذي هو مناط انظار الجهابذة النقاد ، ولا مزية في تطرق الخلاف الى بعض منها فان ذلك شأن الاجتهاديات المشروع رحمة للامة . وبهذا البيان الذي هو من غزل ابي حامد الرقيق اتجه كلام الشهاب واندفع عنه ذلك الاشكال . ومن كان ذا نباهة وتفطن وغذي بلبان التحرير يثيق ان ذلك الضابط لحجة الاسلام مستنبط من جملة حديث المجلس فان مضمون الجملة الاولى القيام بحق الربوبية وواجب العبودية الذي هو المقصد الاول من التشريع كما قرره ومضمون الجملة الثانية افادة كيفية جبر ما تقتضيه البشرية غير المعصومة من بعض الخلل في القيام بواجب الاولى . فهما جملتان لتحقيق القيام بالواجب الاول اصالة وجبرا وبقي القيام بالواجب الثاني المتعلق بالحياة الدنيا اليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم في الجملة الثالثة (وخالق الناس ..

يخلق حسن ) خالق الناس عاشرهم بالخلق الحسن كذا في القاموس ، وعليه فذكر المتعلق لزيادة البيان والايضاح ، والناس عام لليؤمن والكافر فان للكافر حقوقا في المعاملات معروفة في الشرع بسطها الشهاب القرافي في التاسع عشر والمائة من قواعده ، وخلصتها منع الموالاة والتودد المصرح بهما في قوله جل اسمه : يا ايها الذين ءامنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالموادة ، ومنع كل ما يفضي الى اظهار سلطانه على المسلمين وتعظيم رتبته عليهم ، أما برهم بغير ذلك من الرفق بهم ولين القول لهم من غير مذلة وكل حق يحسن من الاعلى مع الاسفل ان يفعله ومن العدو مع عدوه اذا قصد مكارم الاخلاق فهذا لا منع فيه بل هو من المطلوب كما دلت عليه نصوص الشريعة وكفى قوله تعالى : لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين ، انتهى ملخص كلام الشهاب ، وفي الجامع الصغير من طرق عديدة : اذا تاكم كبريم قوم فاكرموا ، وفي شرحه للمناوي : تعميم الحكم في الكافر والفاسق اذا كان كريم قومه مستدلا على ذلك بعنوان الحديث والعدول عن عنوان العلم او الدين وبأن معاملته بغير ما آتاه الله من الرتبة ابتلاء منه يجر الى مفسد منهي عنها قال وقد غلط في هذا الباب كثير غفلة عن تدبير الله في خلقه وجهودا على ظاهر قوله تعالى : ومن بين الله فعاله من مكرم ، وما دروا ان السنة شرحت ذلك وبيته أحسن بيان فموضع طلب إهانة الكافر والفاسق الامن من حصول مفسدة ذلك وقد كان صلى الله عليه وسلم يتواضع لا كابر كفار قريش ويكرمهم ويرفع منزلتهم ،

وهنا بحث من تمة هذا يجب التنبيه له وهو ما حدث في معاشر الناس ومكارمهم من الآداب المستحدثة فربما أنكر ذلك من لا تضلع له في أصول الشريعة بسبب انها لم تكن في زمنه صلى الله عليه وسلم ولا في زمن السلف الصالح بعده ويراها لذلك بدعة مذمومة لما فيها من مخالفة السلف وتحرير ذلك ما ذكره الشهاب في التاسع والستين والمائتين من قواعده حيث قال : اعلم ان الذي يباح في مكارمة الناس قسمان ، الاول ما وردت به نصوص الشريعة من افشاء السلام واطعام الطعام وتشميت العاطس والمصافحة عند الملاقاة وغير ذلك مما هو مبسوط في كتب الفروع - الثاني ما لم يرد به نص ولا كان في السلف الصالح لانعدام سببه عندهم وقد حدث سببه الآن المعتبر شرعا فتعين فعله لحدوث سببه لا لانه شرع مستأنف اذ تاخير وقوع الحكم لتأخر سببه لا يكون شرعا جديدا وهذا القسم هو ما في زماننا من القيام للاعيان واحياء الرأس لهم والمخاطبة بالالقب المؤذنة بالرفعة والمكاتب بالنعوت الدالة على العظمة كالباب العالي والمجاس السامي والجناب المرفع وغير ذلك ، فهذا كله لم يكن في السلف الصالح ونحن اليوم مأمورون به مع كونه بدعة والسبب في ذلك ان ترك ذلك في زماننا بوقع في النفوس فتقع الشجاء والقطيعة المنهي عنها بحديث لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله اخوانا ، فهذا الحديث قاض بان كل ما يؤدي الى تلك الافعال منهي عنه

وترك ما اعتيد في زماننا من المكارمات يؤدي اليها فوجب تركه وارتكاب المعتاد، وتلك المكارمات المستحدثة كانت في حيز الكراهة دون التحريم فلما صار تركها موجبا للمقاطعة المحرمة لزم دفعه كما هو قاعدة الشرع يقدم ترك المحرم اذا تعارض المكروه والمحرم، قال وقد حضرت يوما عند الشيخ عز الدين ابن عبد السلام رحمه الله وكان لا تاخذه في الله لومة لائم قدمت اليه فتيا فيها : ما تقول أئمة الدين وفقهم الله تعالى في القيام الذي احده اهل زماننا مع انه لم يكن في السلف، هل يجوز ام يحرم ؟

فكتب رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبغضوا ولا تحاسدوا، الحديث . وترك القيام في هذا الوقت يفضي إلى المقاطعة والمدابرة فلو قيل بوجوبه ما كان بعيدا، هذا نص فتواه ثم قال الشهاب فعلى هذا القانون يجري هذا القسم بشرط أن لا يبيح محرما ولا يترك واجبا فلو علم أنه لا يرضى المعامل إلا بفعل المحرم لم يجز إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق

والخلق بضعين هو في الاصل ملكة نفسانية تصدر عنها الافعال بسهولة فإن صدرت عنها الافعال الحميدة فهي الخلق الحسن والا فصد ذلك، ثم إن هذه الملكة لما كانت هيئة للنفس لا يتعلق بها التكليف لذاتها إذ ليست من الفعل في شيء نعم يتعلق التكليف بالاسباب المحصلة لها الراجعة إلى التصبر وحمل النفس على تحمل الضيم ومكابدة الازى والعفو وغير ذلك فبتمرن النفس على الصفات الجميلة والاداب الممدوحة وتعودها ذلك تحصل تلك الملكة فتتشأ عنها تلك الصفات بعد سهولة بعد أن كانت شاقة في تحصيلها ويرجع السبب مسببا وهو مناط التكليف والمدح والذم، وبما ينال علم أن الخلق الحسن الذي هو مناط المدح والثناء مكتسب برياضة النفس والتأديب ومن ثم كان خلقه الله صلى الله عليه وسلم أشرف خلق حسن كما شهد له بذلك تعالى في قوله: وإنك لعلی خلق عظیم، حيث كان تأديبه آليا ورياضته قرآنية كما قالت الصديقة بنت الصديق رضي الله عنهما : كان خلقه القرآن قال الامام السهروردي في عوارف المعارف : في كلامها رضي الله عنها سر غامض وذلك أن النفوس البشرية مجبولة على طبع غضبية وبهيمية وسبعية والله بعظيم عنايته نزع حظ الشيطان منه الذي هو شر الاولى فبقيت نفسه الزكية مبقاة فيها أمهات تلك الصفات فتتزل الآيات لقمعها عند تحركها واضطرابها تأديبا له صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى : كذلك لتثبت به قؤادك، فعند كل اضطراب تنزل آية لمصالح سنية يسكن بها، كما وقم في أحد إذ شج صلى الله عليه وسلم فقال كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم، فأنزل الله تعالى : ليس لك من الامر شيء فلبس قلبه لباس الاضطراب . ورجع بعد الاضطراب الى القرار فلما توزعت الآيات بحسب الاوقات صفت الاخلاق النبوية بالقرآن، إنتهى كلامه النفيس .

فأخلاقه صلى الله عليه وسلم ربانية بالتأديب الرباني والعناية الاحدية لا برياضة نفسانية وتكسب طبعي كما يكون لغيره ولذلك لا يدرك شأو خلقه صلى الله عليه وسلم فافهمه



وفي المفهم (١) الخلق المحمود اجالا ان تكون مع غيرك على نفسك فتتصف منها ولا تتصف لها .  
وتفصيلا : العفو ، والحلم ، والجود ، والصبر ، والرحمة ، ولين الجانب ، وتحمل الاذى ، ادوجاج ذلك قوله  
جل اسمه : الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين .  
والخلق الحسن محمود في كل أمة يشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم : بعثت لا تتم مكارم  
الاخلاق ، فانه صريح في سبقيتها في الامم السابقة غير ان الشريعة المطهرة جمعت ما تفرق منها  
واحكمته على وجه لا مطمع فيه من غيرها ولقد كانت الامة الامية من العرب يتسابقون الى نيل تلك  
الصفات ويناضلون عنها وكفى احدهم شرفا ان يعد من اصحاب تلك الخلال حتى قال السموءل  
ابن عاديا حكيم شعرائهم :

اذا المرء لم يندس من اللؤم عرضه فكل رداء يرتديه جميل

وان هو لم يحمل على النفس ضميها فليس الى حسن الثناء سبيل

ومن كلام حكماء اليونان قول سقراط الحكيم : الحكمة حسن الخلق

وقال ارسطو : بلين الكلام تدوم المودة في الصدور . وبخفض الجناح تتم الامور . وبسعة الاخلاق  
يطيب العيش ويكتمل السرور . وكتب الى الاسكندر الارذال يتقادون بالخوف ، والاخيار بالحياء  
فاستعمل في الاولى البطش وفي الثانية الاحسان . وليكن غضبك لا شديدا ولا ضعيفا فان ذلك من  
اخلاق السباع وهذا من اخلاق الصبيان : واذا اعطاك الله ما تحبه من الظفر فافعل ما احب الله  
من العفو . اهـ

واعلم ان مدار اعتبار تلك الصفات ان تكون منبعثة من صفاء الباطن واخلاص الطوية كما  
يقتضيه اعتبار الملكة فيها . اما اذا كانت بحسب الظاهر فقط فهو التخلق المذموم ، واياه يعني من يقول :  
يا ايها المتحلي غير شيمته ان التخلق يأتي دونه الخلق

وقال محمد بن هاني مادحا

غني بما في الطبع عن استفاده له كرم الاخلاق دون التكرم

وعنوان الحقيقة ظهور السرور والبشر عند التلبس بتلك الصفات فان الظواهر عنوان البواطن

ومن هنا لما سئل سلام ابن ابي مطيع عن حسن الخلق انشأ يقول :

تراه اذ ما جئته مهللا كذاك تعطيته الذي انت سائله

فلم يعتبر الاحسان من حسن الخلق الا مع التهلل والبشرى الدالين على طيب الباطن

وقد اجاد ابن الرومي مفصحا بطريقة سلام مع بيان الدليل فقال :

وقل من ضمنت خيرا طويته الا وفي وجهه للبشر عنوان

تلقاه وهو مع الاحسان معتذر وقد يسيء مسيء وهو منان

اذا تيممك العافي فكوكبه سعد ومرعاه في واديك سعدان

أحبي بك الله هذا الخلق كلهم فانت روح وهذا الخلق جثمان

والله اعلم

# التعاضد المتين

## بين العقل والعلم والدين

### « ١٠ »

بقلم العلامة الحجة الشيخ محمد الحجوي  
وزير المعارف بالسلطنة المغربية

### هل الاسلام دين العقل ؟

هذه المقالة نسبها بعض المؤلفين الى رجل مصر ومصلحها وفيلسوفها محمد عبده وحملها على غير محملها فيجب ان اشرحها بما يليق بمقام الشيخ المصلح وان لم اقف على سياق كلامه حتى اجزم بالمراد منه ، ان ظني بالشيخ وما اعهد من لهجة ما وقفت عليه من كتاباته ان معناها ان الاسلام دين يوافق العقل ولا يناقضه بحال في اصوله وفروعه ويؤيد هذا المعنى ما اسلفناه وليس المراد انه شريعة عقلية بشرية ليست بوحى الاهي فهذا المعنى لا يقصده مسلم لانه كفر صراح . كما انه لا يقصد بها ان الشرع مفتقر الى العقل يرشده في كل شيء . وانه لولاه ما اهتدى ، كلائم كلا فالشرع مستقل غير مفتقر وانما العقل ناصرة وعاضدة ومعينه كما سبق

كما انه لا يريد ما قاله المعتزلة وغيرهم من ان قواعد العقل مقدمة على نصوص الشرع عند التعارض ، كذلك لا يريد ما قاله المعتزلة من التحسين والتقبيح العقليين وان العقل مستقل بالاحكام يهتدي بفطرته الى علمها والى حكم تلك العلل البديعة والى الثواب والعقاب ويهتدي بفطرته الى اليوم الآخر والى المسؤولية امام الله من غير توقف على الشرع ، فاني احاشي جناب الشيخ عن ارادة هذه المعاني وان احتملها اللفظ ، اذ ورود الشرع يكون عبثا على هذا الاخير

### ﴿ ذيل ﴾

#### رد طعن مصطفى كمال على النبوات

من جملة ما اشتمل عليه كتاب مصطفى كمال قوله طاعنا في النبوات ان احدا من الانبياء لم يوح اليه برسالة تساعدنا على اختراع آلة من آلات استكشاف الكهرباء . او البواخر . او الطائرات . او التلغون اللاسلكي . او مبادي طب تساعدنا على مقاومة السرطان او السل الخ . وانا نجيبه عن استعجال ولا نوسع المجال ، وسأقوم بواجب عيني حيث لم اقف الى الآن على من وقف موقف

النضال معه فاقول ان وظيف الانبياء تعليمي تهذيبي احساني تبشيري تنظيمي للاجتماع البشري موطن لايجاد ما كان مفقودا في وقتهم واممهم من اتقان نظام المجتمع العام ودفع الشرور عن هذا العالم الانساني المحفوف بالمخاطر من التغالب والتكالب ، والغيلة والاضطهاد والفوضى وتكميل النوع الانساني بالاداب والتفكير المنتج والقاسم افكاره بالاخلاق العالية ومبادي العلوم التي كانت مفقودة وهي التي رقت افكار العالم ومداركه واوصلته الى ضالتكم المنشودة الى هذه المخترعات التي اتم بها معجبون .

ودونك القراء العظيم طالعه وتدبره تجده هو الذي حرر الافكار من رق التقليد والتقييد . وفكك عنه اصار الاسر والتجميد . واطلق عنان التفكير للاكتشاف والاختراع واظهار مواهب الابداع ، وهو الذي اثار حركة العقول وقيد كل شيء بالمعروف والمعقول ، والقراء ان هو الذي ازال القيود وسلاسل العبودية من عنق العقل بل جعل له هيمنة وجلالا ، وصيرة طليقا يتفكر في خلق السموات والارض بل جعله ملكا حاكما في المملكة الواسعة تتسابق حياده في ميدان الابتكار لتظهر مواهبها وتاتينا بطرائف الفوائد ، حتى امتلات بها الموائد ، ثم انكم تعترفون ان سنة الكون ليست طفرة بل هو التدرج والتطور في المراحل الطبيعية التي لا بد من اجتيازها على ما تقتضيه سنن الكون ونواميس الوجود ولكل شيء ابانه ولا يكون الا في الوقت الذي قدر له

فأول نضوج الافكار بدأ بالنبوات والنضج لا يكون في لحظة ولا بد له من زمان محدود يقتضيه طلعه فيجتازة تدريجيا اذ فكر الانسان مقهور تحت نواميس الكون التي اقتضتها الحكمة الالهية وله عمر طبيعي ينمو فيه بالتجارب والاستفادة عنها واستنتاج المعلومات منها فهو كالمعدن والنبات والحيوان كل له عمر طبيعي ينضج فيه ويستكمل قوته حتى ان بعض المعادن يقضي في اجتياز عمره الطبيعي مئين من السنين ليم فيها نضجها ، وفكر الانسان كذلك لم يتم نضجه الا بالمراحل التي قد اجتازها في ازمان النبوات وبعدها على سنة كونية بتقدير عزيز عليم

وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم قطع مرحلة كبرى زادته نضجا واسرع السير فيها الى عالم الكمال حيث تعبدت له طريق سوي بعلوم اديبة نشأت عنها علوم رياضية (١) والقراء ان فيه كثير من الاشارات الى العلوم الرياضية وقواعدها وبعض الطبيعيات ايضا المتضمن ذلك للتشويق اليها بل والحض عليها وعملا بذلك التشويق القراء اني تمهدت العلوم الطبيعية التي لولاها ما امكن لعجلات الفكر أن تسرع

(١) فقد حض على علم التاريخ بقوله فاقصص القصص لعلمهم يتذكرون وفي قوله لعلمهم يتذكرون اشارة الى فلسفته وحض على الجغرافية بقوله قل سيروا في الارض فانظروا وحض على علم الهيئة والفلك والنجوم بقوله انظروا ما ذا في السموات والارض وفيها حض على طبقات الارض بل وعلم المعدن والنبات اذ النظر الذي يحض عليه القراء ان ليس مطابق النظر السطحي الغير المتعمق ويدعو الى علم التشريح والطب والطبيعة بقوله وفي انفسكم افلا تبصرون الى غير هذا (محرر)

المسير وتبلغ المراد من تلك المخترعات والمكتشفات ، وعلى كل حال فان ابان ظهور المخترعات لا بد ان يتقدمه وقت طويل ينضج فيه الفكر وهو زمن النبوات ، وحين جاء الابان جاءت تلك المخترعات التي لولا تهديد النبوات لم تكن ممكنة ولا متيسرة

ثانيا ليس من المعقول ولا من المستحسن ان يكون المعلم المذهب : حقوقيا ، طبيا ، صيدليا ، صناعا ، ميكانيكا ، مهندسا ، اداريا ، منظما ، جامعا لكل الوظائف ، يباشرها في آن واحد ومن غير تدريج .

هـب انه كذلك على خرق العادة المناسب للنبوة ، فليس يستطيع ان يخلق تلاميذ تكون لهم قدرة على تلقي هذه العلوم والصنائع في آن واحد تعليما نهائيا لم يسبقه تعليم ابتدائي ينضج به الفكر الانساني ، فان ذلك يخالف سنة الكون المبني على نوااميس خاصة وحركة فلكية مشددة .

فالنبوات علمت العالم تعليما تمهيدا ابتدائيا لهذه العلوم التي انت معجب بها ، ثم بعد اطلاق الفكر صارت تلك المعارف تنمو الى ان بلغت لما ترى ولا تزال تنمو وستبلغ الى ما هو اعجب بما يناسب الوقت الاقي والاحوال المقبلة

ثالثا لوجاء نبي بها قبل تهذيب النوع باداب النبوة لكانت محض ضرر وخطر

رابعا لسا على يقين من ملائمة هذه المخترعات لوظيفة النبوة ونحن نرى ماذا وقع من موبقات واتلافات للنوع الانساني بسبب الحرب العالمية الماضية ، واطن انه لو بعث بها نبي ثم وقعت تلك الحرب المشؤمة على الانسانية ذات المجزرة الكبرى التي انتحرت فيها الانسانية بيد الاختراع والاكتشاف والتي تصدعت بها اركان المدينة . وظهرت بها ثمرة تلك المخترعات التي اهتبلتم بها ، لارتد اتباعه اجمعون اكتعون ، ولما بقي لرسالته اثر . لان فائدة الرسالة ترقية النوع الانساني ادبيا قبل ارتقائه ماديا وتشديد دعائم العمران على اساس السود والرحمة والتعاون وعطف الانسانية والتعاون ووصلة البر والاحسان ، ولم تكن قط رسالة مبنية على الهدم والفتك والافساد والحرب والدمار ولا تكون

ولقد شاهد العالم مشهدا لم يشهده حيل سابق قط من التناحر وفساد الاخلاق واضطراب الافكار وتباغض الاقطار ، وتباعد الانظار ، والتكالب على الاضرار ، والتوثب على كل ما ليس بمشروع ، ودك كل قانون سماوي او موضوع ، وانحطاط الهمم ، وخراب الزمم وشيوع الفساد في الارض وخرق كل اجماع طبيعي ، وافساد كل اصلاح اجتماعي . وكشف قناع كل حياء ؛ وتسلب الاقوياء على الضعفاء . وانتزاع الرحمة من كل ضمير . ولو اجال الانسان نظره في ما هو السبب الاقوى لتنوع هذه الانواع من الدواهي المخربة لما وجد لذلك من سبب اقوى من هذه المخترعات وما نشأ عنها من المنافسات في هدم اركان المدينة والانسانية ، فهل يمكن مع هذه المشاهدة ان يقال ان



العالم اسعد حالا مع هذا الترقى في علم المادة . بل البشر اشقى حالا على وجه العموم من حاله قبل ظهور هذه المخترعات . وان العداوة بين الاجناس لم تصل قط من الشدة في غابر الدهر الى هذه الدرجة التي حصلت بهذه المخترعات . وان القصد من النبوات هو سعادة العالم حالا ومثالا لا شقاؤه وان المخترعين انفسهم قد شعروا بهذا الخطر الذي نشأ عن اختراعهم واستكشافهم وتبريرا لعملهم يجيبون عن هذه المعضلة باجوبة واهية . ومما اجاب به المخترع الكبير في العصر الحاضر ماركوني الايطالي مخترع الراديو ان هذا الشقاء راجع لكون الترقى العلمي لا يسير بتناسب مع سير المدنية الاخلاقية بحيث ان الانسانية لم تستوف حقها من المدنية بالنسبة لما ادركته في ميدان الاختراع والاكتشاف . وضرب لذلك مثلا بطفل تمكن من سيارة سباق سريعة ليلعب بها فانه يقع في الخطر فحالتنا بالنسبة للمخترعات الحديثة كحالة الطفل فاننا لم نتوصل بعد الى سائر طرق استعمال اختراعاتنا وزعم انه لولا هذا الاختلال في التناسب لكان الترقى العصري وسيلة لسعادة الانسانية ثم قال ومن الصعب ان تعتبر الغازات الحارقة ووسائل التدمير والحرب من سعادة البشر ولكن ما حصل في ميدان الصناعة من اختراع آلات زاد في راحة البشر وسمح لكثير من الناس ان يتمتعوا بحياة لم يكن في استطاعتهم ان يتمتعوا بها من قبل واجاب عما وقع من مشاكل العمال والبطالة بما يطول . وكل هذا من قبيل الخيال في نظري . والواقع المشاهد ان مشاكل العالم تكاثرت بسبب افساد الاموال في تلكم المخترعات وما من اختراع الا ويعقبه ارقى منه يفسد المال الذي ذهب في الاول فضيخت الميزانيات وافقرت الامم وكثرت البطالات بل المجاعات . واما ما يتمتع به الاغنياء وارباب رؤوس الاموال من النعيم فذلك كله نعيم فردي ويسرع زواله . وما امله ماركوني من التمدن الادبي فذلك كله تحقق انه خيال . وان ظهور المخترعات افسد اسس الاداب الانسانية وزاد في تكالب البشر وضيرة عاصيا متمردا على كل ادب ورحمة وانسانية فالمخترعات العصرية للمادية اذا استثنينا المخترعات الطبية والجراحية وامثالها مما لاسيل لاستعماله في التدمير كان وبالا على الانسانية وعلى الآداب الحقيقية التي جاءت بها النبوات . لعمرى كيف يمكن ان تكون وظيفة نبي او يظهرها الله على يدرسول الله مبعوث للرحمة كلا ثم كلا الف الف مرة وان كانت الحقيقة مرة: فتلكم المخترعات والمكتشفات التي اهتبل بها مصطفى كمال ونبالدين واساء للمرسلين لا تتلائم ووظيفة النبي الحقيقي بحال لان اهم وظيف يؤديه الرسول برسالته هو ايجاد روابط متينة نزيهة بين افراد النوع الانساني واممه وشعوبه مبنية على العطف والرحمة والحب والارتفاق واشغال الانسانية المعذبة من سفالة الاخلاق والفتك والتخريب والاستعباد وصيانة الدماء والاعراض والاموال التي جاءت هذه المخترعات لاستباحتها وانتهاك حرمتها مخالفة لما جاءت له النبوات من تثبيت دعائم العدل والانصاف والتسامح ونشر الوثام الحقيقي والاخاء الذي لا تدجيل فيه وصقل الافكار بصقل العلم الصحيح وتحريرها من كل ضغط وارهاق .

# الملاجي الخيرية الاسلامية (\*)

## في الدولة الموحدية والمرينية بالديار المغربية

بقلم العلامة الجليل الحافظ الدولي  
محمد عبد الحي ألكتاني دام نفعه

لا يخفى أن إقامة ملاحبي للبائسين وأصحاب العاهات والزمنى من اعظم اثار الحضارة ودلائل الرقي ومهما وجد هذا العطف الانساني من الاصحاء على الضعفاء ومن الاغنياء على الفقراء فذلك امارة التهذيب النفساني والتفكير الايماني والعاطفة الشريفة وقد اشتهر عند كثير من المؤرخين وغيرهم أن أول من اتخذ المستشفيات صدر الاسلام الوليد بن عبد الملك ويذكرون أنه اقام في دمشق مستشفى للمجنومين لان ماء دمشق على ما قالوا خاصة دفع مرض الجذام عن اهلها فلا يصيهم الا في النادر واذا دخله هناك غريب عن البلد تنكسر عنه عاديته او يتوقف سيره في الجسد، وفي التاريخ المظفري: وفي سنة ثمان وثمانين أمر الوليد بن عبد الملك بعمل المارستان لعلاج المرضى وهو أول من فعل ذلك وجعل فيه اطباء وأجرى فيه الاتفاق وأمر بجس المجنومين لئلا يخرجوا وأجرى عليهم الاتفاق وعلى العميان، هـ والحال ان الامام الحافظ أبا الحسن الخزاعي التلمساني بوب في كتابه تخريج الدلالات السمعية فقال: الباب الخامس في المرستان، قال: وفيه ثلاثة فصول، الفصل الاول في معناه واتخاذها وما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ثم ذكر: ان مسلما خرج عن عائشة انها قالت: أصيب سعد يوم الخندق رماله رجل من قريش فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم خيعة في المسجد يعودة عن قريب، وقال ابن إسحاق في السيرة: كان رسول الله عليه السلام قد جعل سعد بن معاذ في خيعة

وبعبارة أخصر وضع نظام للمجتمع او تجديد يلاءم مع العقل والحكمة والاختيار غير مفروض على الناس بالحبر والقوة العسكرية العاشمة الاثيمة التي تابتت بهذه المخترعات والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

هذا وانني بغاية الاسف مضطرا ان اصرح بحقيقة راهنة، وهي ان هذه المخترعات وان ذمناها من حيث انها ضد الانسانية والرحمة وحقوق الضعيف ومصالح الاجتماع، فانه يجب اقتناؤها والاخذ بها من حيث الدفاع عن البيضة ومقاولة الشر بالشر كما قال الصديق رضي الله عنه قاتلهم بما قاتلوك به ومن هنا نشأت مشكلة المشكلات التي لا حل لها وهي (سلم، وتسليح) وكل من المبدئين مناقض للآخر فتحن معها كما قيل .

جعلت الدنيا لنا فتنة      والمحمد لله على ذلكا  
قد أجمع الناس على ذمها      وما نرى منهم لها تاركا ( يشع )

(\*) دعا الى تاخير هذا المقال العالي عن عدد سبق تحضير مواد ذلك العدد واليوم نبادر بتحلية هذا العدد به شاكرين فضل صاحبه الشريف العلامة ومستزيدين من فيوضه على هذه المجلة

لامرأة من أسلم يقال لها ربيعة قال ابن عبد البر في ترجمتها من الاستيعاب : وكانت امرأة تداوي الجرحى وتحتسب نفسها على خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين وكان رسول الله عليه وسلم قد قال لقومه حين أصابه السهم بالخندق اجعلوه في بيت ربيعة حتى أعوده من قريب . وقد ذكر البلاذري أن عمر بن الخطاب مر عند مقدمه الجابية من أرض دمشق بقوم مجنومين من النصارى فأمر أن يعطوا الصدقات وأن يجري عليهم الوقف . ووقف عثمان ابن عفان محلة سلوان في ربض القدس على ضعفاء البلد . فعلى هذا الوليد بن عبد الملك هو أول من اشتهر عند من ذكر ذلك بالاهتمام بالمرضى والزمنى وتوسع في التوسيع عليهم اتباعا لظروف الفتح ولذا قالوا إنه أعطى لكل مقعد خادما ولكل أعمى قائدا .

وفي سنة ١٧٢ أمر المهدي العباسي أن يجري على المجنومين وأهل السجون في جميع الافاق ، وبذلك عرفت أن القوم كانوا يخصون المجنومين بأماكن خاصة لئلا تسري العدوى منهم الى غيرهم . ويظهر مما ذكره الرحالة ابن بطوطة في رحلته ان سلطان المغرب أبا يعقوب يوسف بن عبد المؤمن الموحي كتب الى السلطان نور الدين الشيرينبه على أن يبني مارستانا للمرضى من الغرباء ويحبس عليه الاوقاف ويبني الزوايا بالطرق ه إن فكرة بناء المارستانات كانت فكرة ذائعة في زمن السلطان يوسف المذكور بالمغرب وكانت وفاته سنة ٥٠٨ هـ ومن المستحيل أن يأمر غيره بما لم يقم به هو في بلاده . وعلى طريق يوسف المذكور جرى ولده السلطان يعقوب المنصور الموحي المتوفى عام ٥٩٥ هـ ففي ترجمته من روض القرطاس لابن أبي زرع أنه بنى المارستانات للمرضى والمجانين الخ . قال : وأجرى الاتفاق على أهل المارستانات والجذمي والعميان في جميع عمله وبنى الصوامع والقناطر والحباب للماء في البرية واتخذ عليها المنازل وبنى المنازل من سوس الاقصى إلى سوق بني مصكود وكانت أيامه زينة الدهر وشرفا لأهل الاسلام . وفي ترجمته من المعجب في تلخيص أخبار المغرب للشيخ عبد الواحد بن علي المراكشي أنه بنى بمراكش مارستانا قال : ما اظن أن في الدنيا مثله وذلك انه تخير ساحة فسيحة في أعدل موضع في البلد وأمر البنائين بابتاعه على أحسن الوجوه فأتقنوا فيه من النقوش البديعة والزخارف المحكمة ما زاد على الاقتراح وأمر أن يغرس فيه مع ذلك من جميع الاشجار والمشمومات والماكولات وأجرى فيه مياه كثيرة تسدور على جميع البيوت زيادة على أربع برك في وسط أحداها رخام أبيض ثم أمر له من الفرش الثمينة من أنواع الصوف والكتان والحريير والاديم وغيره بما يزيد على الوصف ويأتي فوق النعت وأجرى له ثلاثين دينارا في كل يوم برسم الطعام وما ينفق عليه خاصة خارجا عما جلب اليه من الادوية وأقام فيه من الصيادلة لعمل الاشربة والادهان والاكحال وأعد فيه للمرضى ثياب ليل ونهار للنوم من جهاز الصيف والشتاء فإذا نقه المريض فان كان فقيرا أمر له عند خروجه بمال يعيش به ريثما يشتغل وإن كان غنيا

دفع له ماله وتركه وسيله ولم يقصره على الفقراء دون الاغنياء بل كل من مرض بمرض اكش من غريب حمل اليه وعولج إلى أن يستريح أو يموت . وكان في كل جمعة بعد صلاته يركب ويدخل ويعود المرضى ويسأل عن أهل كل بيت بقوله كيف حالكم وكيف القومة عليكم إلى غير ذلك من السؤال ثم يخرج ولم يزل مستمرا على هذه الحالة إلى أن مات رحمه الله هـ ص ١٩١ طبع مصر . وقد قال عن هذا المارستان صاحب الاستبصار في عجائب الامصار : ومن بركاته وضع دار فرج في شرقي الجامع المكرم وهو مارستان المرضى يدخل العليل فيها فيعائنه ما أعد فيه من المنازل والمياه والرياحين والاطعمة الشبيهة والاشربة المقوية ويطعمها ويشربها فتعشه من حينه بقدرة الله تعالى هـ

وهذا المارستان العظيم الشأن من الملاجيء التي أكل عليها الدهر وشرب ودخلت تحت خبر كان ألا ان في عشرة السبعين وتسعمائة انشأ السلطان الغالب بالله السعدي المتوفي عام ٩٨١ هـ بمر اكش المارستان الذي قال عنه الافرائي ظهر نفعه وأوقف عليه أوقافا عظيمة هـ ومجمله اليوم بحومة الطالعة قرب السجن وقد اتخذ اليوم سجنا للنساء ومغتسلا للغرباء والمساكين وهذا حال الدهر الخوون فسبحان مغير الاحول من حال الى حال

ولا شك ان هذا العمل من يعقوب المنصور يعد في صدر أعماله الموفقة وهو مما يكتب به الفخر التليد للمغرب والمغاربة بحروف كالحبال تعلو وتطول بطول درن وتدوم بدوامه وهذا غير عجيب عن يعقوب المنصور وذويه في باب الاعمال الخيرية والمشاريع العامة من جهادية وعمرانية وعلمية فهو يتيمة عقد الدولة الموحدية ولا أشكال وربما يستقل مصروفة الطعامي الذي خدده ثلاثين دينار يوميا ولكن عند من يجهل مقدار الدينار الذهبي على عهد الموحدين فانه كان لهم دينار كبير وزنا وعملا على ان اثمان الحاجيات في ذلك الزمان غيرها في هذا الزمان وإذا أردت الايضاح فقس ما كان يأتي به الدينار منذ خمسين سنة وما يأتي به اليوم يظهر لك الفرق ويتضح لك الحال جليا فافهم فأن الدرهم الشرعي كان في أول هذا القرن ربما يكفي لمصروف العائلة تقريبا وهكذا قس الى زمن الموحدين فكيف بالدينار

وما ذهبت دولة الموحدين بخيرها الكثير وشرها القليل حتى برقت بارقة الدولة المرينية ذات الحضارة والنضارة والتأسيات العمرانية والعلمية بما أربى على عمل السابقين ففي ترجمة السلطان أبي يوسف يعقوب بن عبد الحق المريني المتوفي سنة ٦٨٥ هـ دفين شالة أنه لما استقام له الامر بنى المارستانات للمرضى والمجانين وأجرى عليهم النفقات وجميع ما يحتاجونه من الاغذية والاشربة ورتب لهم الاطباء لتفقد أحوالهم كل يوم غدوة وعشية وأجرى على الكلل المرتبات والنفقات من بيت المال وكذا فعل بالجذمي والعمي والفقراء ورتب لهم مالا معلوما يقبضونه في كل شهر من جزية اليهود كما بنى المدارس لطلبة العلم ووقف عليها الاوقاف وأجرى عليهم بها المرتبات كل ذلك ابتغاء ثواب الله نفعه الله بقصده انظر القرطاس والاستقصا ص ٣٢ ج ٢

وقال الحافظ أبو عبد الله ابن مرزوق في المسند الصحيح الحسن ، في مئثر أبي الحسن المريني إنه جدد المارستان بفاس وغيرها وكان له به أعظم إعثناء وابو الحسن هذا هو الذي يقول عنه ابن الخطيب في رقم الحلل



|                             |                      |
|-----------------------------|----------------------|
| باني المباني النخبة الشريفة | بمقتضى همته المنيفة  |
| وتارك المدارس الظريفة       | شاهدة بأنه الخليفة   |
| وقاطع الدهر بغير لهو        | في مجلس معظم أو بهو  |
| أما لتدبير وعلم يدرس        | أو لبلاد من عدو تحرس |
| أو لا يباد في عباد تغرس     | أو لنواب ورضا يلتمس  |
| أو نسخ قرآن وعرض حزب        | أو عدة معدة لحرب     |

وقد أحبى سبله من بعده ولده السلطان أبو عنان المتوفى سنة ٧٥٩ والولد سر أليه وذكر ابن بطوطة في رحلته ان السلطان أبا عنان المريني قد بنى في جميع بلاد المغرب مارستانات ولعل من المارستان الذي ذكره : ابن الخطيب في كتابه نقاضة الجراب فيمن جمعني معه الاغتراب حين دخل لأسفى عام ٧٦١ قال . وفي هذه البلدة المدرسة والمارستان وعليها نفحة من قبول الله قال وتردد إلي بها صاحب السوق ومقيم رسم المارستان الشيخ أبو الضياء منير بن احمد الهاشمي الجزيري أما مارستان فاس الذي بجوار سوق العطارين وسوق الحناء فهو مارستان خاص اليوم بالحمقى والمعتوهين ويغلب على ظني أنه من تأسيسات بني مرين وسمي باب الفرج تفاؤلا بأن يحصل الفرج لمن يحل به وقد سبق عن صاحب الاستبصار إطلاق باب فرج على مارستان مرا كس في زمن الموحدين ويوجد في كثير من جهات افريقيا مواضع أوقفت لمثل هذا الغرض أطلقوا عليها فرج كما في الجزائر وغيرها

وأول من حفظ لنا التاريخ إسمه من نظار المارستان الذي بفاس العالم الصالح أبو فارس عبد العزيز ابن محمد القروي (بتقديم الرأى على الواو) الفاسي أحد شيوخ العلم بفاس المتوفى سنة ٧٥٠ وهو صاحب التقييد على المدونة المنسوب لابي الحسن الصغير كما في مفتاح الشفا لانه كان أكبر أصحابه كما في إبتهاج القلوب وهو مترجم في درة الحجال وجذوة الاقتباس وكفاية المحتاج ونيل الابتهاج وغيرها من كتب الرجال وقد ذكره الشيخ بناني في حواشي الزرقاني على المختص في باب الجنائز عند قول الشيخ خليل أونسى معه أن عبد العزيز القروي المذكور كان ناظرا على المارستان بفاس يتولى تجهيز الموتى بيده وقد حيى ذات يوم بميت غريب فلما أراد غسله وجد معه بضاعة من الفضة فيؤخذ من هذه القضية ان هذا المارستان بفاس كان قبل ستمائة وست سنوات له ناظر وهو العالم الصالح المذكور وترجم في الجذوة لمحمد بن قاسم بن أبي بكر القرشي المالقي الغرناطي فقال كان لبيبا لو ذعيا جامعاً لخصال من خط وكتابة ونظم وشطرنج ثم تولى النظر على المارستان بمدينة فاس في ربيع ٢ عام ٧٥٤ ثم أرخ وفاته سنة ٧٥٧ فهاذا يدل على أنهم كانوا يختارون لنظارة أحباس المارستان أهل العلم والادب والنبل

وفي جغرافية ابن الوزان الفاسي المعروف بليون الافريقي ما يفيد انه كان توظف وهو صغير عدلا بالمستشفى الكبير بفاس عدة سنين باجرة عينها وكان ذلك في أيام الدولة الوطاسية التي يعبر عنها هو بالدولة المرينية لانها من اصل واحد . وفهم من كلام ابن الوزان المذكور انه كانت بفاس على عهده اول القرن العاشر الهجري عدة مستشفيات وانها كانت نهاية في الرونق والاتقان وكل غريب دخل المدينة له ان يقيم بهذه المستشفيات ثلاثة أيام وتوجد خارج المدينة عدة مستشفيات لا تقل اتقاناً

## تفصيل وبيان

بقلم العالم المدرس الشيخ علي النيفر

كانت نشرت في هذه المباركة أجوبة عن أسئلة ثلاث وردت عليها وذلك في عددها الاول من مجلدتها الثالث بصحيفة ٣٥ وحيث وقع إطلاق يجب تقييده في السؤال الاول واجمال ينبغي بيانه في السؤالين التاليين فقد رأيت إعادة الاسئلة مع أجوبتها مفصلة مبينة واليك هي

س (١) ما قولكم في إمام جمعة تأخر عن الحضور بالجامع يوم الجمعة حتى آيس من حضرة الجماعة وقرب وقت العصر فقدموا من بينهم من صلى بهم الظهر لعدم من يحسن الخطبة منهم وبفراغهم من الصلاة جاء الامام فهل يؤدون معه صلاة الجمعة أم لا ؟

(الجواب) إن هؤلاء الجماعة معذورون في تركهم الجمعة وأدائهم لها ظهرا حيث كاد يخرج وقت الجمعة الاختياري ولم يكن فيهم من يحسن الخطبة إذ من المعلوم أن الخطبتين شرط في صلاة الجمعة صحة ووجوباً. أما الصحة فهو بمعنى أن الجمعة لا تصح بدونها، وأما وجوباً فلأنه إذا لم يوجد في الجماعة من يحسنهما بشرطهما وهو كونهما عربيتين سقط وجوب الجمعة عنهم قال الشيخ عبيد الباقي ما نصه فإن لم يعرف الخطيب عربية لم تجب اه وقال الشيخ عليش في شرحه على المختصر ما نصه فإن لم يوجد فيهم من يحسنهما عربيتين فلا تجب الجمعة عليهم ثم قال فالقدرة على الخطبتين من شروط وجوب الجمعة اه ولا ينتظرون الامام إلى دخول وقت العصر على مذهب ابن القاسم لان الجمعة كالظهر لا يجوز تأخيرها عن وقتها الاختياري إلا لعذر مبيح نعم لما جاء إمامهم وقد صلوا الظهر فانهم يصلون معه الجمعة إن لم يدخل وقت العصر لتبين إستعجالهم بالظهر أما إن دخل وقت العصر فانهم يعيدونها معه بنية الجمعة تنفلاً ووجوباً حيث سقط فرضهم بفعل ما وجب عليهم أما الامام فلا تجزيه إلا إذا كان معه جماعة غيرهم لم يصلوا تستقل بهم الجمعة

س (٢) ما قولكم في واقعة حال صورتها أن هناك قرية لا تقام بها الجمعة يصلي أهلها الجمعة في قرية أخرى تبعد عنها نحو الاربعة أميال مات بعض أهل القرية الاولى يوم جمعة فرأى أهل قريته ان الاولى

عن التي بداخلها قال وكان لها قبل مداخيل وافرة ولكن أيام حروب أبي سعيد المريني افقرتها وذلك ان السلطان ابا سعيد عثمان بن أبي العباس بن أبي سالم المريني المتوفى سنة ٨٢٣ احتاج الى المال وأشار عليه شيطان بيع اوقاف هذه الملاحية فعارضته الامة اشد معارضة ووقفت في وجه ما يريد فاجابها احد وزرائه بقوله ان هذه الملاحية نفسها واوقافها من صدقات اجداد الامير وحيث ذلك كذلك فللملك ان يفوت هذه الاوقاف ويصرفها في مصالح الملك فاذا انتهت الازمة اعاد شراء الاملاك فبيعت هذه الاوقاف ماسوفا عليها وكانت عاقبة السلطان خيرا فمات مقتولا داخل قصره ولم ترجع المستشفيات الى حالها

(يتبع)

الاشتغال بمؤون تجهيزه ودفنه وإن كان ذلك مؤدياً بهم إلى ترك صلاة الجمعة لأنهم إذا أخرجوا ذلك إلى ما بعد صلاة الجمعة تأخر أمر الجنازة إلى ما بعد العصر وربما لم يفرغوا منه إلا بعد الغروب وأراد إمام قرية الجمعة تأخير أمر الجنازة إلى ما بعد صلاة الجمعة ليتسنى الجمع بين الفضيلتين وتنازع الفريقان في ذلك فما وجه الصواب في هذه القضية ؟

( الجواب ) أن ما رآه أهل القرية من المبادرة بتجهيز الميت وإن أدى القائم به إلى ترك صلاة الجمعة هو الحق سواء خيف على الميت التغير بسبب التأخير أم لم يخف عليه ذلك إما في الصورة الأولى فلقول حافظ المذهب ابن رشد - ومما يبيح التخلف ( أي عن صلاة الجمعة ) الاشتغال بجنازة ميت ينظر في أمره إذا لم يجد من يكفنه وخشي عليه التغير أن أخره لصلاة الجمعة أهـ . وإما في الصورة الثانية فلقول الإمام ابن الحاج في المدخل وهو المعتمد كما قاله غير واحد ما نصه قد وردت السنة أن من أكرام الميت تعجيل الصلاة عليه ودفنه وكان بعض العلماء يحافظ على السنة إذا جاء بالميت إلى المسجد صلى عليه قبل الخطبة ويأمر أهله (١) أن يخرجوا إلى دفنه ويعلمهم أن الجمعة ساقطة عنهم إن لم يدركوها بعد دفنه فجزاها الله خبراً عن نفسه على محافظته على السنة والتنبيه على البدعة أهـ قال العلامة الأجهوري ما نصه ظاهر المدخل أن السنة ما ذكر حيث دخلوا به وقت الخطبة وإن لم يخش تغيره ولا خشي عليه الضياع أهـ فإذا كان تأخير دفن الميت بمقدار صلاة الجمعة بدعة يتحاشى عنها فتأخيرها إلى الغروب أشد ابتداء كل هذا بالنسبة للقائمين بأمر الميت ، خصوصاً إذا أضفنا إلى ذلك كله عدم وجوب صلاة الجمعة على أهل قرية الميت حيث كان بين قريتهم وقرية الجمعة مسافة لا يجب عليهم معها السعي لصلاة الجمعة

س (٣) ما قولكم في حادثة تشبه الحادثة قبل هذه غير أن قرية الميت تقام بها الجمعة والخطيب هو الغاسل والوقت عند الزوال أيها أولى للإمام تقديم الجنازة وتأخير صلاة الجمعة إلى وقت اصفرار الشمس أم تقديم صلاة الجمعة وتأخير الجنازة إلى الاصفرار

( الجواب ) أن السنة في الجنازة أن لا تأخر كما تقدم عن ابن الحاج في المدخل والإمام يصلي الجمعة بالناس ويتولى غسل الميت غيره إلا إذا لم يوجد من يحسنه سواه فها هنا يادر بغسل الميت وجوباً إن خشي على الميت التغير واستحباً إن لم يخش تغيره ويؤم غيره في صلاة الجمعة إلا إذا كان أهل القرية كلهم أميين لا يحسنون الخطبة فيصلونها ظهراً في آخر وقتها الاختياري ويميدونها جمعة تنقلا مع الإمام وتجزئه هو إذا كان معه جماعة غيرهم لم يصلوا تستقل بهم الجمعة وذلك ما لم تغرب الشمس فإن قدم الإمام صلاة الجمعة على غسل الميت في الصورة الأخيرة فيصل على الميت قبل الاصفرار أو بعد الغروب لكراهة الصلاة على الميت بعد الاصفرار وحرمتها وقت الغروب والله أعلم

علي النيفر

(١) يظهر من التعليل بالمحافظة على السنة أن التقييد بالأهل خرج مخرج الغالب والمراد من يقوم بدفن الميت وإن لم يكن من أهله أهـ محيب

# التاريخ

صفحة من تاريخ تونس

## القضاء الشرعي

« ٢ »

نستأنف حديث القضاء الشرعي بتونس من حيث انتهائه في العدد الماضي فنقول لما دخلت الايالة التونسية في طاعة آل عثمان اواخر المائة العاشرة عاد المذهب الحنفي للظهور واخذ مركزه في المقدمة لانه كان مذهب ولاية الامر ولا زال كذلك الى هذا الزمان فامراء الدولة المرادية كانوا من الاحناف وآل البيت الحسيني خلد الله ملكهم من نسل الترك والترك امة حنفية حنيفة وبديهي ان الترك اتخذوا لهم قاضيا من اهل مذهبهم عند اخذهم مقاليد الامور بايديهم كانوا ياتون به من اسلامبول ثم يبدلونه بعد ثلاث سنين بقاض آخر من بلادهم وهلم جرا وكان سيدنا عمر يبدل قضاة بعد اجل معلوم كعامين او نحو ذلك وهكذا كانوا في الدولة الحفصية فان متولي القضاء في مدة السلطان ابي عمرو عثمان لا يبغي في خطة القضاء بجهة معينة اكثر من ثلاث سنين ثم ينتقل لغيرها الى ان يتصدى لقضاء الحاضرة ثم يتصدى للفتوى والشورى بين الناس وما اوقع لفظ الشورى في الاسماع ترتاح لذكره النفوس وتقول لاعطر بعد عروس قال الشيخ محمد يرم الثاني في شرح رسالة المفتين : اول المفتين بتونس على المذهب الحنفي هو الشهير برمضان افندي وقد كان قدم اليها من الروم ( اي بلاد الترك ) بوظيفة القضاء على العادة ايام يوسف داي التي كان بدؤها عام تسعة عشر بعد الالف فلما استوفى مدته ورام النعود اليها منعه ذلك الداي وقلده الفتوى اهقلت اول قاض حنفي انتصب عند الفتح العثماني فيما حكاه المؤرخ حسين خوجة في بشائر اهل الايمان هو المولى حسين افندي الحنفي بينه خطة القضاء الوزير سنان باشا في جملة الانظمة التي وضعها عند ترتيب ديوان الحكم في سنة ٩٨١ وبعد ان اتم مدته قام مقامه قاض تركي اخر لمدة ثلاثة سنين وهلم نجرا الى ان االت خطة القضاء للمولى علي افندي من فقهاء الترك وكان اصله من الجزائر قال في بشائر اهل الايمان : انه جاء من اصطنبول الى تونس بوظيفة القضاء فطلب نائبا ( مالكيا ) فلم تطب نفسه بنائب من علماء الوقت الا بالشيخ ساسي نوييه ( كان موجودا على راس الالف ) فطلبه للنيابة فابي فراودة فامتنع فقال له اخر مرة ان لم تتول النيابة لامتن بقتلك على مذهبك فلما سمع مقالته لم يسعه الا الامتناع فتولى النيابة المذكورة اه وهكذا استرسل الحال بولايه قاض جديد من الترك عند شغور الخطة بانتهاء مدة متوليها الى ان تولاه الشيخ محمد قارة خوجه الخ تولاه الشيخ محمد قارة خوجه المشهور ببرناز ومعنى برناز-



ذو الانف الطويل في اللسان التركي (والعامة يسمونه خشمون في تونس) وبرناز هذا كان من ابناء تونس وابوه من رجال الفتح العثماني فكان هو اول قاض حنفي تونسي عدل به اذ ذاك عن استدعاء قاض من الترك ومات الشيخ برناز قتيلا سنة ١٠٨٤ فيما حكا صاحب كتاب بشار اهل الايمان، على انهم لم يجعلوها قاعدة مطردة، الا ابتداء من مدة الباشا علي باي الاول باشا فانه انف ان تكون ولاية قاضي الحضرة بغير اختياره وتعلل بان اغلب سكان البلاد من العرب لا يحسنون اللغة التركية فهم لا يفهمون ما يقوله القاضي التركي ولا هو بدوره يفهم ما يقولون ولا هو عليم باخلاقهم واحوالهم ومعرفة ذلك من شروط القاضي فعند ذلك فوض له الباب العالي باختيار القاضي من العلماء الحنفية بتونس فكان اول قاض حنفي تولى القضاء بها باختيار الباي هو الفقيه الشيخ احمد الطرودي في سنة ١١٥٧ ثم الحق به قاض على المذهب المالكي الزكي ولم يكن قبل ذلك للجماعة المالكية سوى نائب قاض ينفذ عنه احكامه القاضي الحنفي واول من تولى نيابة القضاء المالكي على عهد حكومة الاتراك هو الشيخ ساسي نويبة كما سبقت الاشارة لذلك واسترسلت مباشرته لهذه النيابة في الدولة المرادية وممن تولاها بعده في العصر الحسيني الشيخ احمد الرصاع وابنه الشيخ قاسم وحفيده الشيخ حمودة باشرؤا نيابة القضاء المالكي على عهد المولى حسين بن علي وباشرها بعدهم الشيخ حمودة الريكي وكانت ولايته سنة ١١٥٥ واول من تولى قضاء المذهب المالكي بالاستقلال هو الشيخ محمد سعادة (١) كان قاضيا مالكيًا بتونس في وقت ترجم له في بشار اهل الايمان ونوه بقدرته ونقل شيئا كثيرا من اخباره ورحلته وترجم له باوسع من ذلك في كتاب مسامرات الظريف ونقل تنقا من اديه وقال انه تقدم للقضاء ثم للفتوى ثم لرئاسة اهل الشورى يعني كبرا المفتين على المذهب المالكي وقال ان الباشا علي باي امتحنه بالعزل من جميع خططه وسماها له واحدة واحدة فقال له الشيخ سعادة بقي عندي وظيف، اخر لم تعزلني منه فقال له الباشا ما هو فقال له الشيخ وظيفه العلم الذي في صدري وبعد مدة اعاد عليه جميع وظائفه - قلت كان فقيها ادبيا ناظما نائرا له باع طويل في التاريخ من ذلك اخبار دولة المولى حسين بن علي وابنه المولى محمد الرشيد باي ومن اجلها وضع كتابه المسمى قررة العين تضمن ارجوزة تربو على المائتي بيت في معنى الصادح والباغم في الحكم والامثال وكان مرجع اهل العلم في الفتوى يدللك عليه هذه الايات التي خاطبه بها العلامة الاديب الشيخ احمد العصفوري في نازلة في العمرى أفتى فيها شيوخ العلم وطلب منه الافشاء فيها :

ارى المفتين قد وضعوا خطوطا      بفتياهم لنا حصلت افادة  
وما زبرت يداه الشيخ حتى      نراها مثل واسطة القلادة  
لقد سبقت سعادتنا يقينا      اذا ختمت بخط من سعادة

وقد اجابه عن سؤاله بما يشفي الغليل من ذلك قوله

تاملت السؤال وما علاه      من العمرى المسطرة المفادة  
وما زبر الشيوخ امام رقمي      ويعناه لسائلهم افادة  
فالقيت الجميع اجاد فيما      اجاب به واغنى عن زيادة

له حاشية على شرح الاشعوني سماها تقرير المسالك وله نظم بديع في مناسك الحج وله غير ذلك توفي رحمه الله سنة ١١٧١

واحد مع الشيخ أحمد الطرودي قاضي الحنفية على عهد الباشا علي باي الاول كما اسلفنا فيكون النظام الشرعي المزدوج الموجود لهذا الزمان ارتكز اساسه المتين في العقد السادس من القرن الثاني عشر ويكون قد انتضى عليه قرنان كاملان فهو نظام باركت عليه يد الدهر بمسحة الخلود، على ان وجود قاضيين من مذهبين مختلفين للحكم في وقت واحد ببلد واحد كان موجودا بالقيروان في عصر الاغالبه فان الامير زيادة الله ابراهيم بن الاغلب استقضى في وقت واحد ابا محرز الكناني من ائمة المالكية واسد ابن الفرات من ائمة الحنفية وقد نقل القاضي الشيخ محمد سعادة المتقدم ذكره ان الامام ابن عرفة افنى بجواز تولية قاضيين ببلد واحد على ان يخص كل واحد منهما بناحية من البلد او نوع من الحكم فيه لان هذه الولاية ( اي القضاء ) يصح فيها التخصيص والتجوير ولو استثنى في ولايته ان لا يحكم على رجل معين صح ذلك اه قلت وازيدك اخرى وهو انه وجد بمصر في سنة ٦٦٣ على عهد الملك الظاهر بيبرس اربعة قضاة كلا منهم متمذهب بمذهب .

هذا وكان لجانب كل من القاضي الحنفي والقاضي المالكي ولجانب نائب القضاة ايضا مفت من اهل مذهبه يرجع اليه عند الاقتضاء فكان اول مفت على المذهب الحنفي بعد الفتح العثماني الشيخ رمضان افندي واول مفت مالكي الشيخ سالم النفاقي مؤسس مجد البيت النفاقي (١) وكان جلوسهم بدار الباشا التي اقام على اقتاضها الوزير مصطفى بن اسماعيل في سنة ١٢٩٦ داره بتونس وبمكانها اليوم مدرسة البنات المسلمات الواقعة بنهج الباشا وهذا النهج اطلق عليه المجلس البلدي اذاك اسم نهج المصطفوية نسبة لاسم الوزير السالف الذكر فذهبت هذه التسمية الجائرة ادراج الرياح ولم يحفل بها احد وبقي نهج الباشا على تسميته كما كان وكان انعقاد مجلس الشيوخ للحكم صباح الخميس من كل اسبوع وهي سنة حفصية قررتها الدولة المرادية وجرى بمثلها العمل في الدولة الحسينية الى سنة ١٢٥١ وفيها اقيم شيخ اسلام للجماعة المالكية اتماما للتسوية المعنوية بعد التسوية الحسية الموجودة من قبل بين علماء المذهبين الشقيقين والقي لقب الباش مفتي بتونس وبطل استعمال العنوان الجليل المتلبس بلقب كبير اهل الشورى الذي مضت عليه القرون واذاك تقرر انعقاد المجلسين كل منهما بانفراد فاحتفظوا بيوم الخميس للسادة الحنفية كما في القديم وعينوا يوم الاثنين لاجتماع السادة المالكية، واول عهد باجتماع القاضي والمفتي في مجلس واحد وهو مجلس الحكم كان في زمن الدولة المرادية وفي مدة مراد باي الثالث الذي تولى الحكم في سنة ١١١٠ اضافوا للمفتي الحنفي وهو الشيخ عبد الكريم درغوث مفتيا

(١) من اشهرهم واوسعهم عارضة في العلم المفتي الشيخ علي النفاقي قال في مسامرات الظريف انه اتى بخط شريف من دار الخلافة في تنفيذ حكم كل من القاضي والمفتي من غير ان يسأل واحد منهما عن نص المسألة بعد ان كانت العادة ان الخصم يسأل كل عالم ويطلع على المسألة وله ان يعارض بها القاضي او المفتي في مجلس حكمه وبذلك حصل للشيخ صيت عظيم وتوفي في طريق الحج سنة ١٠٤٩ هـ

ثانيا حنفيا فكان هو الشيخ علي الصوفي وسعود للكلام عليه عند التعريف بمسند مشيخة الاسلام الجليدة ثم توسعوا بالزيادة في عدد المفتين الحنفين فكانوا اربعة ثم خمسة في اواسط القرن الماضي وكانت الفتوى في الدولة الحفصية بدرجتين فتوى بالنص والكتاب المسطور وهي الدرجة الاولى وفتوى بالنص والقول المنشور ( الشفاهي ) وهي الدرجة الثانية فالغيت هذه وابقيت الاخرى للجميع (١) وعلى ذلك القياس كان العمل بالنسبة لاهل المذهب المالكي فقد كان لهم من المفاقي مثنى وثلاث ورباع قال في مسامرات الظريف انهم كانوا ثمانية في الدولة المرادية وزيادة على ذلك فان قاضي المحلة في الدولتين الحفصية والمرادية كان من فقهاء المالكية ومنهم ايضا كان قاضي باردو في الدولة الحسنية وباردو كان موجودا في المائة السابعة وما بعدها بعنوان دور وبساتين ومنتزهات لبني حفص سكنه بعدهم المراديون بالعنوان المذكور فلما افضت الولاية للهولى حسين بن علي اتخذ دار ملك ونصب به قاضيا مالكي كما اسلفنا وكان هؤلاء القضاة هم المترشحون لقضاء الجماعة بتونس وتبعاً لذلك كان قاضي الفريضة من المالكية ايضا وكان يجلس بيت المال وبيت المال كانوا يسمونه بيت الحساب على عهد الدولة الحفصية فيما حكاه الفقيه الزركشي مما يدل وانه كان لهم ديوان منتظم الاحوال لضبط حساباتهم وكان القائم على راس هذا الديوان وزير المال ويسمونه في مصطلحهم صاحب الاشغال ويكتب عليه شاهد لقيه شاهد التفيد وفي كتاب ابتسام الغروس لما توفي ولي الله سيدي احمد بن عروس تولى جنازته صاحب الاشغال بامر السلطان محمد المنتصر الحفصي ، وعلى قياس قاضي الفريضة كان قاضي الاهلة وما مازالت احكام الرؤية حتى في هذا الزمان جارية على قواعد مذهب امام دار الهجرة رضي الله عنه لان لان ازدواج الحكم بما انزل الله في حالة وجود مذهبين قائمين في وقت واحد ببلد واحد قاد اهل الامر والنهي للبحث عن ايسر الطرق لاقامة قسطاس الشريعة بين الناس

وكا هم من رسول الله ملتبس      غرقا من البحر اورشفا من الديم

لذلك جعلوا النظر في بعض المسائل الشرعية من علائق المذهب المالكي كما جرى بمثله العمل في بعض المسائل الاخرى التي خصوها بالمذهب الحنفي كالتحايس التي يكفي في انعقادها قولك حبست على ما افنى به الامام ابو يوسف رضي الله عنه وهذا اقصى درجات اليسر اذ يتم المقصود منه بكلمة واحدة

ولا يوجد في زماننا هذا ادنى ميز او شبه ميز بين قاضي المذهبين فهما اخوان في الله شقيقان في العلم مستويان في الخطوة والحظوظ تتحدان في الحقوق والواجبات حصل بينهما هذا التساوي

(١) هي الفتوى بمشهور المذهب حتى اذا اختلف الشيوخ في الراي كان الامير حكما بينهم يعني بترجيح شق على شق بصفته قاضي القضاة التي هي من حقوقه الشرعية

الحق كحصوله بين بقية شيوخ المذهبين في عهد المشير احمد باي الاول سنة ١٢٥٦ الى ذلك يشير شيخ الشيوخ وطود الرسوخ ابو اسحاق ابراهيم الرياحي بقوله

جرى لبن من ثدي احمد فارتوى به حنفي في الاخاء ومالكي

واكد الباي هذه المنقبة الخالدة بالاذن لقاضي المالكية يومئذ وهو صديقه الشيخ محمد بن سلامة باتخاذ طابع له كقاضي الحنفية . نعم ان الوزير خير الدين اجري في اواخر القرن الماضي جناية استثنائية لشيخ الاسلام واخرى بنحو نصفها للقاضي المالكي ولكن ذلك كان في مقابلة مشاركتها له في خدمات خصوصية اثناء انجازة لمشروع الاصلاح الذي قام به يومئذ لفائدة البلاد التونسية على ان كافة شيوخ المجالسين كانوا في ذلك الزمان وقبله متعنعين بمنح استثنائية كثيرة منها تزويد من يتقدم منهم للخطبة الشريفة بفارس وسرج لركوبه ولقد رايت في كيناش الشيخ الجدد ان الباي بعث له « بفارس هوش وحكة نشوق بعطر الفشوش » (١) ولما راج سوق العربات وهي الكروسة (٢) صارت الدولة تسعهم بعربة لركوبهم فقد رايت في بعض التقايد ان الباي احسن بثلاثة آلاف وستمائة ريال للقاضي الشيخ الطاهر النيفر بعنوان كروسه لركوبه في عام ١٢٩١ وكانوا يعطونهم الجوخ ( الملف ) اللازم لكسائهم والعلف اللازم لدوابهم وكان من يلتحق منهم بالدار الاخرة تتولى الدولة القيام بشئون مآتمه تنويعا بشانه واحتراما لمنصبه الشرعي فكان مصروف جنازة المفتي الشيخ علي العفيف في رجب ١٢٩٢ ريالات ٢٤٨٠ على يد شيخ المدينة . فان قلت ان سلطة القاضي الشرعية كانت شاملة جامعة في القرون المتقدمة وهاهي اليوم باتت منحصرة في قانون الاحوال الشخصية وفي نوازل الاستحقاق بين الرعايا قلنا ان هذا التجريد لم يكن من عمل اهل حيل واحد بل هو نتيجة تطورات كثيرة في احيال متتابعة افضت بنا لما نحن عليه ومن المعلوم ان سفينة الدهر تجري في مجاري المنيعة فحسبنا الدعاء بان يكون مرساها على ساحل السلامة ومهما كان الحال فقد بقي للقاضي الشرعي ولشيوخ الفتوى زيادة على وظائفهم القضائية مهمتهم الدينية وهذه والله الحمد لازالت في قرار مكين واسعة المدا سمعة النداء ملتحفة برداء التعظيم والاحلال معتزة بالسودد والكمال وسوقها حقها ان شاء الله في العدد القابل مع التعريف بمسندي مشيخة الاسلام وعلاقة اهل العلم باهل الدولة ونختم كلامي اليوم بسرد اسماء المذهبين الذين تسنموا ذروة القضاء الشرعي بتونس في بحر المائتي سنة المتصلتين بعامنا الحاضر مع بيان تاريخ الولاية والحمد لله في البداية والنهاية

(١) هذه الحكمة كانت مرصعة بالحجارة الكريمة والشيخ الجدد كان زاهدا في دنياه ورده الحديث واكمله ما حضر فدفعها لزوجته وهذه باعها واشترت بثمنها دارا بجبل المنار

(٢) لفظ معرب من Carrozza في اللغة الطليانية . قال في المونس ان ظهور الكروسة بتونس كان على عهد الدولة المرادية حيي بها ( من اروبا ) لركوب حمودة باشا المرادي

| القضاة الحنفية                        | القضاة المالكية                    |
|---------------------------------------|------------------------------------|
| الشيخ احمد الطرودي تولى سنة ١١٥٧      | الشيخ محمد سعادة تولى سنة ١١٥٧     |
| » يوسف القفال » ١١٦١                  | » محمد الوافي المنلوئي » ١١٧٠      |
| » مصطفى الطرودي » ١١٦٧                | » محمد الكافي » ١١٧١               |
| » علي الحري بن عمر » ١١٧١             | » ابراهيم المزاج » ١١٧٢            |
| » عمر بوشناق » ١١٧٢                   | » سعيد الشيبوني » ١١٧٥             |
| » خليل خوجه » ١١٧٧                    | » محمد سويسي » ١١٩٩                |
| » مراد بوسيكه » ١١٨٠                  | » محمد الطويبي » ١٢٠٤              |
| » محمد قارة باطاق » ١١٩٠              | » عمر المحجوب » ١٢١٧               |
| » محمد بيرم الثاني » ١١٩٢             | » اسماعيل التميمي » ١٢٢١           |
| » حسونه الترحمان » ١١٩٣               | » احمد بوخريص » ١٢٣٠               |
| » محمد بيرم الثاني (مرة ثانية) » ١١٩٤ | » اسماعيل التميمي مرة ثانية » ١٢٣٠ |
| » حسين برناز » ١٢١٥                   | » سالم المحجوب » ١٢٣٤              |
| » احمد بن الخوجه الاول » ١٢١٩         | » الشاذلي بن المؤدب » ١٢٤١         |
| » مصطفى دقزلي » ١٢٢٩                  | » البحري بن عبد الستار » ١٢٤٢      |
| » علي الدرويش » ١٢٣٢                  | » محمد السنوسي بن منيه » ١٢٥٤      |
| » محمد بن الخوجه » ١٢٥١               | » محمد بن سلامه » ١٢٥٥             |
| » محمود بن باكير » ١٢٥٩               | » محمد البناء » ١٢٦١               |
| » مصطفى بيرم » ١٢٦٢                   | » محمد النيفر » ١٢٦٣               |
| » احمد بن الخوجه الثاني » ١٢٧٧        | » الطاهر بن عاشور الاول » ١٢٦٧     |
| » حسن بن الخوجه » ١٢٧٩                | » صالح النيفر » ١٢٧٧               |
| » محمد البارودي » ١٢٨٥                | » محمد النيفر » ١٢٨٠               |
| » محمد بن مصطفى بيرم » ١٢٩٠           | » الطاهر النيفر » ١٢٩٠             |
| » محمود بيرم » ١٣٠٩                   | » الطيب النيفر » ١٣١١              |
| » اسماعيل الصفايحي » ١٣١٥             | » محمد القصار » ١٣٢٥               |
| » محمود بن محمود » ١٣٢٥               | » الطاهر بن عاشور الثاني » ١٣٣١    |
| » محمد بن القاضي » ١٣٣١               | » الصادق النيفر » ١٣٤١             |
| » محمد رضوان » ١٣٣٥                   | » صالح المالقي » ١٣٤٧              |
| » الطيب بيرم » ١٣٤٩                   | » الطيب سياله » ١٣٥٢               |
| » محمد دامرحي » ١٣٥١                  |                                    |



صلة تونس بالدولة العلية

صفحة من تاريخ تونس

## بعثت خير الدين للاستانة

في سنتي ١٢٨١-١٢٨٨

« ٢ »

للعالم امير الامراء الاستاذ  
محمد صالح مزالي عامل بنزرت

« ٥ »

مكتوب من الوزير الاكبر مصطفى خزندار

الى الوزير خير الدين مؤرخ يوم الاحد في ٢٠ رجب سنة ١٢٨١

الحمد لله وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

الهامم المفخّم الوزير امير الامراء وعمدة اعيان الكبراء السيد خير الدين ادام الله تعالى حراسته وحفظه اما بعد السلام التام عليكم ورحمة الله تعالى فان مكتوبكم المؤرخ يوم الثلاثاء سابع شهر التاريخ بلغنا وكذلك مكتوبكم الخصوصي وكذلك ما الحقتموه بالبطاقة من تعيين يوم مقابلة مولانا السلطان وعلّنا جميع ما تضمنته وشكرنا الله تعالى اولا على عافيتكم ثم على ما حصل لكم من العناية والاکرام وسر مولانا ايد الله تعالى بجميع ذلك وقد كاتبناكم قبل هذا بما يغني عن الاعادة والواصل لكم صحة هذا مكتوب من دار ارلانجي لنائبها باسلامبول ليكون لكم ( كريدني ) بمائتي الف فرنك تاخذها هناك اذا لزمكم ذلك الخ ( لا يهم موضوعنا نقل البقية )

هذا ما بلغ اليه جهد المقل من البحث والتحري في ضبط اسماء البعض من هؤلاء الشيوخ ولا سيما اهل الطبقة الاولى الذين تولوا القضاء في اواسط القرن الثاني عشر اذ من المحتمل ان تواريخ واسماء بضعة نفر منهم غير مطابقة للواقع وكان من العسير علينا تحرير ذلك كما هو الحال في اسم الشيخ الثالث في السلسلة المالكية لاني سمعت من بعض شيوخ المذهب من يشك في صحة نسبه ويقول ان لقبه ربما كان القاضي لا الكافي كما اني لست على يقين من صحة اسم الشيخ الخامس في تلك السلسلة وهو الشيخ الشيبوني اذ لم نجد له ذكر فيما ادينا من كتب التراجم التونسية وهي قليلة جدا بالنسبة للقرنين الحادي عشر والثاني عشر

سقى لحد من بانوا وقد ضاجعوا الثرى  
وعامل من لم يأت به اجل  
غمام الرضى حتى يرى روضة خضرا  
باطف له في هذه الدار والاخرى  
محمد بن الحوجة

« ٦ »

مقتبس من مكتوب صادر من المستشار محمد البكوش

بتاريخ الثامن والعشرين من رجب سنة ١٢٨١

الحمد لله - سيدي ومعتدي بعد اهداء السلام وتقبل الايدي الكرام واداء ما يجب من الاجلال والاعظام.....

اما اخبار تونس الدارجة في شان وجهه السيادة فانها مسرة للغاية والشكر لله تعالى وشائع عند الاجانب واهل البلاد ان الاكرام الذي حصل للسيادة لم يحصل لاحد الا لاسماعيل باشا مصر....

« ٧ »

نص مكتوب من المؤرخ الاكتب احمد بن ابي الضياف

حرر يوم الثلاثاء في ٢٨ رجب سنة ١٢٨١

الحمد لله - وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سيدي وسندي والعروة الوثقى التي علقت بها يدي الوزير امير الامراء سيدي خير الدين ادام الله اجلاله وحرس كماله اما بعد السلام المديد لحق المقام بالسؤال عن احوالكم لا زالت ان شاء الله طوع وامالكم ونحن والشكر لله بخير وعافية لا يخصنا الا الاجتماع بكم في اسعد الاوقات على احسن الحالات وقد كاتبناكم قبل هذا بما نرجو وصوله لجنايبكم وسرنا مكتوبكم المؤرخ في اواسط رجب لا سيما ما في طرته بخطكم حيث قلتم ان ظاهر الامور على ما يسر مولانا ويرضيه وفرحنا بذلك كثيرا واخبركم ان امير الامراء سيدي علي باي سافر بالمحلة يوم الخميس في ١٧ رجب في مشهد عظيم وموكب فخيم والسيد رستم بمحلته الى وطن الكاف ونواجع ونيفة وان الشقي علي بن غداهم نكت الامان وجمع شردمة من الاوغاد اغار بهم على محلة السيد رستم عند رحولها فردهم الله على اعقابهم وشتت المدفع شملهم ومات منهم نحو الاربعين ونجى ابن غداهم براس طمرة ولجام وخفي موضعه وقطعت نيته وكفى الله المؤمنين القتال والسيد احمد زروق لم يزل بالساحل واسركم ان اخباركم بتونس تعطر الارحاء وتقوي الرجاء والله ولي اعانتكم وهو المسئول ان يجمعنا بكم في اسعد الاوقات والسلام من كاتبها على جناح عجل احمد بن ابي الضياف ( وبطرته ) ومات من محلة السيد رستم نفر واحد فقط والظاهر ان محلة الباي تقصد اعراب ونيفة الآن والسلام

« ٨ »

مقتبس من مكتوب صادر من الوزير الاكبر مصطفى خزندار

بتاريخ الثامن والعشرين من رجب سنة ١٢٨١

الحمد لله وصلى على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

الهام المفخم امير الامراء الوزير السيد خير الدين حرسه الله تعالى السلام عليكم وبعد فان

كتايكم المؤرخين في ١٥ شهر التاريخ بلغنا اليها وعلماها وبوم التاريخ اجيناكم عنهما بمكتوبين  
مؤرخين بالتاريخ حاصلهما ان مولانا دام عزه وعلاه علم مقابلكم للجناب الفخيم السلطاني وللوزراء  
واستحسن ايده الله تعالى الطريق الذي سلكتموه وسر ايده الله تعالى بحسن المقابلة التي ذكرتموها  
( لا حاجة لنا هنا ببقية المكتوب )

« ٩ »

## نص الجواب الصادر من المولى الصادق باي

الى الصدر الاعظم المشير السيد محمد فؤاد باشا مؤرخ في ذي القعدة سنة ١٢٨١

الحمد لله - اما بعد التحية المناسبة لرتبتكم العلية وفخامتكم التي هي عن الشرح غنية فانه بلغ  
لمعظم قدركم العالي الكتاب العظيم الوفادة الكثير الافادة المتضمن لبيان الخير وطرق السعادة فانشرح  
لمراء فؤادي ورايته من اثار صدق نبي المؤسسة على صدق نية اناي واجدادي وتعرفت منه ما ملا  
العين احسانا والقلب استحسانا وافاض المسرة سرا واعلانا وحبته من نتائج عمري والايات الدالة  
بفضل السلطنة العلية على فخري حيث تضمن رضى السلطنة العلية على العبد الفقير واحله بالنساء على  
سيرته المحل الاثير وافادة تقرير عاداته المعروفة المقررة المألوفة وشرح لنا الهام المفخم الوزير امير  
الامراء ابننا خير الدين ما شاهده من الاعتناء الذي جنابكم اهله ومكانتكم العلية محله مع ما اتصل  
بذلك من الالتفات اليه من حضرة سلطنة الاسلام العلية وتشريفها له بما هو معهود من مكارمها السنية  
عنايات سلطانية جارية على ما نعهده نحن وءابؤنا من الخلافة العلية والفخامة العثمانية اذ لم نزل  
ءاثارها متواردة واللسن والقلوب على معرفة قدرها متعاضدة فقد شاهدنا عيانا ءاثار مرضاتها التي  
افصح بها الكتاب الكريم المتلقى بالاجلال والتكريم لانا لا نشك في ان ذلك اصل الاسباب التي اعانت  
على رفع ما عرض من التخيير في الوقت القليل بالعمل اليسير واعتناؤها الرفيع العالي واعانتها المدعمة  
للسابق بالتالي وعنايتها بالعبد الفقير حيث تفضلت على وزيره الاكبر بنيشان الاقتدار المرموق بعين  
الاجلال في سائر الاقطار التي توجه اليه الاطماع وتفتخر به الاشخاص والبقاع اذ من المقرر المعلوم  
المسموع ان العناية بالتابع عناية بالمتبوع خلد الله تعالى لهذه الخلافة الاسلامية سلطانها وبصرها للخير  
ولعانها وعمر بما يرضها ازمانها وجعل التأييدات الالهية اعوانها ولا غرابة في اعتناء سلطنة الاسلام  
الحامية للانام بما يعود عليهم بصالح الامور ورعاية حال الخاصة والجمهور اذ ظهور الفضل من موضعه  
عادة مألوفة واشراق النور من مطامعه سنة معروفة وما هذا باول اعتناء تعرفناه وتعودنا به والفلا فطالما  
تواردت علينا من السلطنة العلية النعم وتناسقت وتبارت الافكار في معرفة مقاديرها وتسابقت نعم  
يقصر عن اداء شكرها لساني ولذلك اوكلت الجزاء عليها لمن يعلم سري واعلاني غير اني اجعلها ملهج  
لساني ونصب عياني ونرجو ان لا تزال متواردة الامداد على ممر الاماد غير منحصرة بعد ولا منتبهة  
الى حدواني على يقين من أن جنابكم العالي من اعظم اسباب هاته النعم التي يقصر عن بيان قدرها لسان  
القلم اذ باب السلطنة هو الوزير وذلك هو المقطوع به عن كلكم الشهير ومقامكم الكبير وان لساني  
يردد شكر مزاياكم المتكاثرة ومحامدكم المتواترة فلا زالت كلاتكم واضحة الاشراق وسياستكم زينة

# تهنئة الأمير احمد

الملك المعظم

بمولد الرسول احمد صلى الله عليه وسلم

|                              |                              |
|------------------------------|------------------------------|
| يا مولد شرفت به عدنان        | وتعطرت بأريجہ الاكوان        |
| بشرى لنا بوجوده ووروده       | سرت بها الاجفان والآذان      |
| بمحمد سر الوجود ونوره        | صلى عليه الخالق الرحمن       |
| إرساله والفضل لله به         | للعالمين هداية وأمان         |
| في عام مولده وقاية مكة       | والفيل عنها رد والحباش       |
| فهم وبيت حجيجهم حاقت بهم     | بين الانام مهانة وهوان (١)   |
| بركاته درت بها حليلة         | ولام معبد في العجاف لبان (٢) |
| ويرى بليل ما يرى بنهاره      | وسيات خلف والوراء عيان       |
| وإذا غفا والنوم من طبع الحيا | ففؤادة حال الكرى يقظان       |

الافاق ومما ننبه الى جنابكم الرفيع انه عند ما يقتضي الحال الذي لا يمكن بمقتضى ما يعلمه جنابكم الرفيع ترك الالتفات اليه بحال طلب ما عرفنا جنابكم العالي بان الاذن العلي السلطاني ادام الله تعالى تاييده صدر به نطلب ان تشرفنا باصداره والمرغوب من هممكم العاية ومكانتكم السنية انهاء حمدنا وشكرنا للاعتاب السلطانية على ما املنا من اعتنائها واعانتها ووجدنا على نحو ما تعودنا به وعهدنا ودعائنا لها بالامداد وطول الاماد ومشا برتنا على ما تقرر بوزارتكم التي تقرب الصعاب وتدينها وتقرس اصول السياسة وتجنسها وهو جاب مرضاة سلطنة الاسلام وعصمة الانام ومحافظتنا على اعتبار منها الحسام والدعاء لها بدوام العز وحماية الاسلام ودمتم . . .

محمد الصالح مزالي

(يتبع)

(١) بيت عبادة الحبشة في اليمن اراد الاجباش جعلها حجا عوض مكة ودعوا اليها الناس فقعده فيها عربي نكاية بهم وذلك ما حملهم على هدم مكة واستصحاب القيل لها

(٢) حليلة السعدية مرضعة صلى الله عليه وسلم وأم معبد امرأة مترجلة تطعم وتسقي المسافرين بين مكة والمدينة طلب منها صلى الله عليه وسلم عند هجرته بيع ما يقتاتون به فاعتذرت بفقد ذلك فمسح بيده الشريفة على ضرع شاة هزيلة هناك قدرت وحلبها ثلاثا حتى روي الجميع وترك منه لابي معبد المتغيب في رعي الشياه

لولا ما عبد الآله حقيقة بل ما درى الإنسان ما الإيمان  
لما دعا الاقوام للدين السوي لباه شكرا أنسهم والجان  
أتباعه سعدت به دنياهم ولهم بأخرى الفوز والغفران  
يحظى ويرضى مباح لمحمد من فيضه ومؤمل ظمئنا  
مدح النبي جزاؤه لمحبه ولتابعيه الروح والرضوان  
شكرا لخالقنا ببعث محمد وبما أشار بفتح عثمان (١)  
ساوت شريعة أحمد بين الورى فسعت لها الاجناس والالوان (٢)  
والنافرون من الهدى نقد القضا فيهم وحال الاغبياء الكفران  
فالخلق خمسهم هدوا وسواهم لو بشروا فهديم إمبكان (٣)



ميلاد أحمد ياء (١٢) شهر ربيع فالشمس ترسم عيدة بشهورها  
وسما به في كافه (٢٠) نيسان (٤) والعام والايام من شمس الضيا  
حتى يكون لها بذاك شان والبدر يكمل كل شهر دورة  
لما لكوكب أرضنا الدوران لو أنصف الحساب مولد أحمد  
وجميعها عام له حساب والشمس قدر عامها وفصولها  
جعلوه في (١٢) ياء الشهور وزانوا (٥) لكنهم عشرين افريل نسوا  
ومواسم والسعد والدبران ان الذي لم يرع في اعماله  
والمرء عافة علمه النسيان فصيامنا وزكاتنا ووقوفنا  
هذا وذاك حسابه نقصان والشمس قد خست بها صلواتنا  
حيجا لها من شمسنا ازمان ومن الشخص يظهر البرهان

(١) سيدنا عثمان ابن عفان الخليفة الثالث أرسل أخاه من الرضاع عبد الله بن أبي سرح لفتح افريقية عام ٢٧ هـ ولولا كانت افريقية الان محبوسة همجية

(٢) ليس في الاسلام فرق بين العربي والعجمي والابيض والاسود على خلاف ما عرفت به بعض الدول الراقية في التمدن حتى إن الاسود لا يجالسهم ولا يساويهم الى غير ذلك من النعرة الجنسية والنسبية

(٣) المسلمون ثلاثمائة مليون والعالم البشري خمسة عشر مائة مليون

(٤) مولده صلى الله عليه وسلم بالحساب الشمسي في أفريل ٢٠ من عام الفيل

(٥) لما كان القمر في كل شهر يطوف بالارض مرة فمن الصواب انه كلما بلغ الحساب ١٢ يوما من كل شهر يكون ذلك اليوم ذكرى لميلاده صلى الله عليه وسلم



لمحمد خير الفصول ربيعها وإليه في خير البقاع مكان (١)  
 إن الربيع إذا الزهور تغطرت ومتى يحين النخل والرمضان  
 فبطيه كانت ولادته وفي حبي الثمار بطيبة الهجران  
 بهلال شهر ربيع ترحاله وقبا بثامنه له الآيات (٢)  
 حلت عدالة احمد بقبا كما في الاعتدال الشمس والميزان (٣)  
 في يوم طيب (٢١) واعتدال خريفه بنا المصلى للهدى اعلان  
 صلى برانوناء اول جمعة بطريقه وخطابه رنان (٤)  
 بلغ المدينة يوم ثاني عشرة فشدت به النسوان والصبيان  
 فيها القرار لناقة مأمورة يا حبذا الانصار والضياف  
 فسراة يشرب بايعوا لنجاته وحفاة مكة كيدهم خذلان  
 لا يتنوي غمرهم بقتله وموفق بلقائه نشوان  
 في مكة تجري الشعائر خفية وصلاة يشرب جهرة وأذان



ذي هجرة قد وافقت ميلاده شهرا وعدا فالوفاق يسان  
 إن المحرم مثله يناير رسمته غرة عامها الازدهان (٥)  
 فطليعة الايام منه عداها ضمن المواسم امرها استحسان  
 والاشعري ورئيسه لم يدريا هل قام بل او قد مضى شعبان (٦)

(١) ميلاده وبلوغه للمدينة مهاجرا صلى الله عليه وسلم في ١٢ ربيع ١ وبالحساب الشمسي ميلاده في ربيع الازهار الشمسي أي في ٢٠ افريل وهجرته في ذيع الثمار أي في سبتمبر والاعتدال الخريفي وكانت العرب تسمي الخريف ربيعا

(٢) سافر صلى الله عليه وسلم من غار ثور بمكة يوم الاثنين غرة ربيع الاول وحل في قبا ثامنه وبني من الغد ٢١ سبتمبر مسجد التقوى والشمس قد حلت ببرج الميزان وهو الاعتدال الخريفي (٣) من الاتفاق الحسن ان حلول نوره وعدالته صلى الله عليه وسلم في قبا وبناءه اول مسجد في الاسلام كان في زمن الاعتدال وحلول الشمس ببرج الميزان

(٤) رانوناء كعاشوراء صلى في مسجدتها صلى الله عليه وسلم الجمعة في طريقه بين قبا والمدينة ولما بلغ المدينة تلقته النساء والصبيان وكانت على السطوح المخدرات ينشدن طلع البدر علينا . . . الخ الآيات الثلاثة

(٥) اول العام المسيحي يناير والميلاد قبله بسبعة أيام أي في ٢٥ ديسمبر - كما ان الهجرة في ربيع الاول وابتداء الحساب من المحرم غرة العام العربي أي قبلها بشهرين وأيام - فاول العامين موسم عربي (والهجرة والميلاد الحقيقان موسمان دينيان)

(٦) توقف سيدنا عمر في شعبان برسم وقال هل هو الماضي او القابل وخاطبه عامله ابو موسى الاشعري في كون الكتب التي ترد اليه لا يدري منها عام الشهر الذي بها (شعبان)

فتشاوروا والهرمزات مقاله في ضبط أحوال الزمان بيان (١)  
وأشار في حرب المدينة قبله بالحفر رابع هجرة سليمان  
جعلوا المحرم للحساب بداية من هجرة كانت هي الفرقان (٢)  
فتأسس التاريخ سابع عشرة والفضل للفاروق والادعان  
عدد بهي (١٧) جاء عد أميرنا من ءاله بهما الوري جذلان  
نعم الملوك السالفون وانما مرعى ولكن فاقه السعدان

\*\*\*

يا مولدان تجمعا في شهرنا لكما مديح المصطفى إمعان (٣)  
هذان عيدان ورؤية أحمد ورضاه عيد ثالث هتان  
فثلاثة الاعياد عام حظوظنا ولكل أمر مقتض وأوان  
فيالى التعلق بالرسول قلوبنا وإلى المديح لساننا وبنان  
وإلى الأمير ثناؤنا من عطفه والحبي يملك حسه الاحسان

\*\*\*

بالمولد الاسنى حراسة تونس لا يستبيح بها العباد فلان (٤)  
أيظن ذاك الشخص ان بلادنا وحماها الاحباش والالبان  
كلا سيلقى من دفاع رجالنا ما في القديم تجرع الاسباب  
ما كل أحمد ملك زوغو ولا ساوى شيوخ ملوكنا الشبان  
خابت مطامع من يحارب تونس هب أن ناصره الزعيم هيات  
ان السيادة لا تكون لغيرنا وبنا انمحي الفندال والرومان (٥)  
فالتابون بارض تونس سادة وهم على طول المدى السكان

(١) جمع سيدنا عمر الصحابة لما يضبط به الوقت فشرح الهرمزان الفارسي طريقة التاريخ عندهم واهل فارس لهم حضارة عريقة وتقدم في نظام الحياة - كما اشار سلمان الفارسي عام الاحزاب بحفر الخندق حول المدينة سنة اربع

(٢) عمل سيدنا عمر برأي سيدنا علي كرم الله وجهه وجعل الهجرة مبدأ التاريخ الاسلامي واعتبر الحساب من المحرم مبدأ الشهور القمرية عند العرب

(٣) عشرون افريل صادفت غرة ربيع الاول في هذا العام فاجتمع الميلادان الشمسي والقمرى في شهر ربيع الاول وفي العام القابل ١٣٥٩ هـ ١٩٤٠ م يكون الميلادان في يوم واحد

(٤) في المولد الشريف زالت المخاوف من الهجوم المتوقع على المملكة من الجنوب - والاسبان خرجوا من شواطئ تونس ١٨١

(٥) الرومان اجداد الطليان اقرضوا من افريقية سنة ٤٣٤ وزال الفندال اجداد الالمان منها ٥٣٣

جنس عزيز لا تلين قناته وحروبه للعتدين عوان  
فقضى من الآلاف خمسا زابضا والناس ناس والزمان زمان (١)  
هذا من التاريخ ما علموا به ولقد محى ما قبله الطوفان

\*\*\*

ابناء حام مازجوا افريقشا في قطرنا فتزايد العمران (٢)  
حتى تجدد من عتيق ترائهم لما أتى لفتوحهم حسان (٣)  
وتتابع الولاة بعد جهادة وخضعت الى الخلفاء افريقية  
فالاغلب متغلب ولبأسه والاه هرون وشارلمان (٤)  
وزيادة الله الجري لفتوحه أسد البحار العالم الطعان (٥)  
ولآل فاطمة منابر طنجة والقيروان والحققت أسوان (٦)  
فبمصر عاصمة بناها جوهر ونما بها في الازهر العرفان  
وتلتهم صنهاجة ومعزها لكن أذل جيوشه العريان (٧)  
لبس السواد وظن بغداد الدوا بينا العليل فراشه زغوان  
اين العراق من المعز وصبرة ومؤمل نصر البعيد يهان  
قد غره شرخ الشباب وملكه وعلومه وجنوده السودان  
واذا بنو حفص تطول مدتهم فبدولة الاتراك جاء سنان (٨)

(١) من الطوفان الى الآن ٥٣٣٢

(٢) امتزاج العرب ابناء سام بالبربر ابناء حام

(٣) حسان ابن النعمان فاتح قرطاجنة قدم افريقية عام ٧٨

(٤) الاغالبه من ١٨٤ - ٢٩٦

(٥) زيادة الله باني جامع القيروان على الحالة الراهنة غزا صقلية عام ٢١٢ وامير الجيش اسد

ابن الفراء قاضي القيروان

(٦) الفاطميون بافريقية من ٢٩٦ - ٣٦١ وفتحوا مصر ٣٥٨ واسسوا القاهرة والازهر

(٧) الصنهاجيون بافريقية من ٣٦١ - ٥٥٥ غلبه العرب الهلاليون على المملكة في اواسط

القرن الخامس وعاثوا فيها فسادا سلطتهم عليه مصر لما قطع الدعاء للفاطمين اولياء نعمته ودعيا للعباسيين ولبس هو ورجال دولته الثياب السود التي هي شعار العباسيين الذين عجزوا عن افريقية واسلموها لجد الاغالبه او اخر المائة الثانية فكيف وهم في اواسط القرن الرابع على اضعف حالة والفاطميون يلتهمون ممالك دولتهم من اطرافها

(٨) الحفصيون - ٦٠٣ - ٩٨١ والمراديون من عام ١٠٢٢ - ١١١٣ والحسينيون من عام

١١١٧ وابوكال كنية الامير الجليل

وبنو مراد فخرهم حمودة والى الحسين وفرعه التيجان

\*\*\*

فأبو كمال في السداد مقوقس  
ووزيره سبط الرسول محمد  
وبعصره شيخا الشريعة طاهر  
بهما علا صرح العلوم بتونس  
بهما يفاخر باينا لمغارب  
فالباي احمد تونس جمعت به  
فربيعة مرناق في قصر الهنا  
لنيمه وشميمه ورياضه  
واذا ترى المرسى وقصر أميرها  
فاق الملوك السالفين شهامة  
ساووا بحور الشعر وهي جميعها

والشعر تاريخ وممرأة بها  
عرفت مكانته الملوك فقربوا  
فعلا به كعب لكعب واجتني  
درر لشاعر ورغة في جدكم  
فهم الحماسة لجدكم في كافه  
شب الحسين على الشجاعة والندی  
واخلاصهم ارث لكم من جدكم  
لي في مزايا احمد وجدوده  
والشعر غصت بحوره فنفسها  
من مثل أحمد في الملوك سياسة  
او شابه الهادي الوزير مكارما  
والناس نبت فيه عطر فائح  
وكذا الملوك غضنفر كأمرنا  
وزرآؤهم فالأخوة الهادي وفا  
إن المواسم كالولادة مراتب  
فاهناً بمولد أحمد يا أحمد

محمد المقداد الورتقاني

(١) شيخا الاسلام العليان سيدي محمد ابن يوسف للمذهب الحنفي وسيدي محمد الطاهر ابن  
عاشور للمذهب المالكي  
(٢) عدد الامراء الحسينيين ستة عشر اميرا

## اصلاح اغلاط مطبعية في الجزء الثالث

| صحيفة | سطر | خطا        | صواب      |
|-------|-----|------------|-----------|
| ٩٦    | ٦   | افخرج      | فخرج      |
| »     | ٢٧  | معالي      | معاني     |
| ٩٧    | ٣   | دار سلام   | دار اسلام |
| »     | ١٢  | المشركين   | المشركين  |
| »     | ١٦  | طوره الاشد | طور الاشد |
| »     | ١٨  | والقضاء    | والقضاة   |
| »     | ٢٠  | الزوج      | الزواج    |
| »     | ٢٢  | بين        | فيها      |
| »     | ٣٣  | الاوراك    | الاوراك   |



## ديوان الورغي

في العدد المقبل نشر القطعة الاولى من ديوان الشيخ الورغي ان شاء الله فنافقت  
اليه الانظار وسنتابع نشره الى التمام نسال الله الاعانة والتوفيق